

داخلہ نمبر	۲۲ ۶ ۴
فن نمبر	۲۵ الف
مختاب نمبر	۳۱ ۴ ع

الحمد لله الذي جعل في هذه الدنيا
منازل للمؤمنين وعظمت

لهم على ما يحبون من الدنيا والآخرة

بأسفله
سر العفا

بأمر المولى محمد بن أحمد بن الحسين بن أبي سفيان

الطبع في سنة ١٢٠٠
في العاشر من شهر ربيع الأول

[illegible][illegible]

مجلس شورای اسلامی ایران

[illegible]

[illegible]

والاصطلاحات وتبيين النواهي الاختلافات ومما لا يغير معرفة الاحكام
 الشرعية من اولها التخصيص بالقدرة وتعرفة احوال الاولاد اجمالا في اقامتها الاحكام
 باصول الفقه وتعرفة العقائد من اولها التخصيص بالكلية لان ذلك من حيث
 كان قوام الكلام في كذا وكذا وان مسئلة الكلام كانت في غير ما ذكرنا
 تنوعا وجدا لا احتياجا لبعض المتعاليات مثل كذا من اجل عدم كونها على
 اولاد يورث قدرته على الكلام في تحقيق اشتراطات والزام انقصم كالنطق
 الفلاسفة ولان اول ما يجب من العلم التي ما تعلم وتعلم الكلام فاطلق
 عليه هذا الاسم لذلك ثم خلق الله تعالى على غيره من غير اولاد انما يتحقق
 بالمباحة وادارة الكلام من الجاهلين في غير ما ذكرنا قد يتحقق بطلانها
 ولان اكثر العلم من اولادها فاشتهر انتماء الى الكلام مع الفاضل من الرق
 عليهم ولان لقوة اولادها صار كان هذا الكلام دون ما عدا من العلم كما بقا
 لا تسمى من الكلامين بل هو الكلام ولان لا يتأخر على الاولاد القطعية المعينة
 اكثر بالاولاد المعينة كان يشهد العلم بتأثير في القلب فاختلافه في
 بالكلام لم يتحقق من العلم وهو المبرز عنها هو كلام القديار وخطا في اية
 مع الفهم الاسلامي خصوصا المعنوية لانهم ادرك فقرة كسوا قواعد الخرافات
 لما قد وبها لم يستند وبري عليه جارية اصحابه رضوان الله عليهم جميعا في

شرح عقائد تشيخي

في بيان ما لا يغير معرفة الاحكام الشرعية من اولها التخصيص بالقدرة وتعرفة احوال الاولاد اجمالا في اقامتها الاحكام باصول الفقه وتعرفة العقائد من اولها التخصيص بالكلية لان ذلك من حيث كان قوام الكلام في كذا وكذا وان مسئلة الكلام كانت في غير ما ذكرنا تنوعا وجدا لا احتياجا لبعض المتعاليات مثل كذا من اجل عدم كونها على اولاد يورث قدرته على الكلام في تحقيق اشتراطات والزام انقصم كالنطق الفلاسفة ولان اول ما يجب من العلم التي ما تعلم وتعلم الكلام فاطلق عليه هذا الاسم لذلك ثم خلق الله تعالى على غيره من غير اولاد انما يتحقق بالمباحة وادارة الكلام من الجاهلين في غير ما ذكرنا قد يتحقق بطلانها ولان اكثر العلم من اولادها فاشتهر انتماء الى الكلام مع الفاضل من الرق عليهم ولان لقوة اولادها صار كان هذا الكلام دون ما عدا من العلم كما بقا لا تسمى من الكلامين بل هو الكلام ولان لا يتأخر على الاولاد القطعية المعينة اكثر بالاولاد المعينة كان يشهد العلم بتأثير في القلب فاختلافه في بالكلام لم يتحقق من العلم وهو المبرز عنها هو كلام القديار وخطا في اية مع الفهم الاسلامي خصوصا المعنوية لانهم ادرك فقرة كسوا قواعد الخرافات لما قد وبها لم يستند وبري عليه جارية اصحابه رضوان الله عليهم جميعا في

في بيان ما لا يغير معرفة الاحكام الشرعية من اولها التخصيص بالقدرة وتعرفة احوال الاولاد اجمالا في اقامتها الاحكام باصول الفقه وتعرفة العقائد من اولها التخصيص بالكلية لان ذلك من حيث كان قوام الكلام في كذا وكذا وان مسئلة الكلام كانت في غير ما ذكرنا تنوعا وجدا لا احتياجا لبعض المتعاليات مثل كذا من اجل عدم كونها على اولاد يورث قدرته على الكلام في تحقيق اشتراطات والزام انقصم كالنطق الفلاسفة ولان اول ما يجب من العلم التي ما تعلم وتعلم الكلام فاطلق عليه هذا الاسم لذلك ثم خلق الله تعالى على غيره من غير اولاد انما يتحقق بالمباحة وادارة الكلام من الجاهلين في غير ما ذكرنا قد يتحقق بطلانها

[illegible]

انما ظاهره ان وجوده متعديا بما يبرسي القصور راقب قبل فالحكم بثبوت خالق الاشياء
 يكون متعديا بغيره قولنا الامور انشائية ثابته قلنا ان الملو بان ما نعتقد في
 الاشياء وتسميتها بالاسماء ومن الانسان والعصر والساو والارض وما روي
 في نفس الامر كما يقال وجوب الوجود موجود واما العلم فغير متعدي الى الاشياء
 ليس شئ فذلك الثابت ثابت وكل قولنا ان العلم وشعري شعري على
 بالاشياء وتبين ذلك ان شئ قد يكون لا اعتبارات متخلفة يكون الحكم عليه
 متغيرا بالنظر الى بعض تلك الاعتبارات ومن بعض كالاتان فان انتم
 ارجعتم ما كان الحكم عليه بالحيوية متغيرا فانه من حيث انه حيوان ناطق كان
 ذلك انما هو العلم بها اي بالحقائق من تصورنا واتصديق بها واما العلم
 متحققا في المراد العلم بغيره بالاطلاق بالادلة على جميع الحقائق والحوادث
 بمنسب على اهل الفالين بل لا ثبوت لشي من الحقائق والادلة بغيره حقيقة
 بعد ثم تداخلها في الوسط فطبيعة فان من غير متغير خالق الاشياء
 انما اودهم وحيالات باطله وهم الصادقة ومن غير متغيرها ويزعم انها تابعة
 للاعتقاد حتى ان اعتقادنا الشئ هو ما هو موجودا ووضا فمن اود قديما قديم
 اودا واما حوادث وهم المتعدية ومن غير متغير العلم بغيره شئ ولا ثبوت
 ونزعم ان شاك شاك في ادراكه شك ولم جبراهم الامور في علمنا تحقيقا انما هو
 بالضرورة بغيره بعض الاشياء بالاعيان وبعضها بالاعيان والادراك ان

انما ظاهره ان وجوده متعديا بما يبرسي القصور راقب قبل فالحكم بثبوت خالق الاشياء
 يكون متعديا بغيره قولنا الامور انشائية ثابته قلنا ان الملو بان ما نعتقد في
 الاشياء وتسميتها بالاسماء ومن الانسان والعصر والساو والارض وما روي
 في نفس الامر كما يقال وجوب الوجود موجود واما العلم فغير متعدي الى الاشياء
 ليس شئ فذلك الثابت ثابت وكل قولنا ان العلم وشعري شعري على
 بالاشياء وتبين ذلك ان شئ قد يكون لا اعتبارات متخلفة يكون الحكم عليه
 متغيرا بالنظر الى بعض تلك الاعتبارات ومن بعض كالاتان فان انتم
 ارجعتم ما كان الحكم عليه بالحيوية متغيرا فانه من حيث انه حيوان ناطق كان
 ذلك انما هو العلم بها اي بالحقائق من تصورنا واتصديق بها واما العلم
 متحققا في المراد العلم بغيره بالاطلاق بالادلة على جميع الحقائق والحوادث
 بمنسب على اهل الفالين بل لا ثبوت لشي من الحقائق والادلة بغيره حقيقة
 بعد ثم تداخلها في الوسط فطبيعة فان من غير متغير خالق الاشياء
 انما اودهم وحيالات باطله وهم الصادقة ومن غير متغيرها ويزعم انها تابعة
 للاعتقاد حتى ان اعتقادنا الشئ هو ما هو موجودا ووضا فمن اود قديما قديم
 اودا واما حوادث وهم المتعدية ومن غير متغير العلم بغيره شئ ولا ثبوت
 ونزعم ان شاك شاك في ادراكه شك ولم جبراهم الامور في علمنا تحقيقا انما هو
 بالضرورة بغيره بعض الاشياء بالاعيان وبعضها بالاعيان والادراك ان

انما ظاهره ان وجوده متعديا بما يبرسي القصور راقب قبل فالحكم بثبوت خالق الاشياء
 يكون متعديا بغيره قولنا الامور انشائية ثابته قلنا ان الملو بان ما نعتقد في
 الاشياء وتسميتها بالاسماء ومن الانسان والعصر والساو والارض وما روي
 في نفس الامر كما يقال وجوب الوجود موجود واما العلم فغير متعدي الى الاشياء
 ليس شئ فذلك الثابت ثابت وكل قولنا ان العلم وشعري شعري على
 بالاشياء وتبين ذلك ان شئ قد يكون لا اعتبارات متخلفة يكون الحكم عليه
 متغيرا بالنظر الى بعض تلك الاعتبارات ومن بعض كالاتان فان انتم
 ارجعتم ما كان الحكم عليه بالحيوية متغيرا فانه من حيث انه حيوان ناطق كان
 ذلك انما هو العلم بها اي بالحقائق من تصورنا واتصديق بها واما العلم
 متحققا في المراد العلم بغيره بالاطلاق بالادلة على جميع الحقائق والحوادث
 بمنسب على اهل الفالين بل لا ثبوت لشي من الحقائق والادلة بغيره حقيقة
 بعد ثم تداخلها في الوسط فطبيعة فان من غير متغير خالق الاشياء
 انما اودهم وحيالات باطله وهم الصادقة ومن غير متغيرها ويزعم انها تابعة
 للاعتقاد حتى ان اعتقادنا الشئ هو ما هو موجودا ووضا فمن اود قديما قديم
 اودا واما حوادث وهم المتعدية ومن غير متغير العلم بغيره شئ ولا ثبوت
 ونزعم ان شاك شاك في ادراكه شك ولم جبراهم الامور في علمنا تحقيقا انما هو
 بالضرورة بغيره بعض الاشياء بالاعيان وبعضها بالاعيان والادراك ان

انما ظاهره ان وجوده متعديا بما يبرسي القصور راقب قبل فالحكم بثبوت خالق الاشياء
 يكون متعديا بغيره قولنا الامور انشائية ثابته قلنا ان الملو بان ما نعتقد في
 الاشياء وتسميتها بالاسماء ومن الانسان والعصر والساو والارض وما روي
 في نفس الامر كما يقال وجوب الوجود موجود واما العلم فغير متعدي الى الاشياء
 ليس شئ فذلك الثابت ثابت وكل قولنا ان العلم وشعري شعري على
 بالاشياء وتبين ذلك ان شئ قد يكون لا اعتبارات متخلفة يكون الحكم عليه
 متغيرا بالنظر الى بعض تلك الاعتبارات ومن بعض كالاتان فان انتم
 ارجعتم ما كان الحكم عليه بالحيوية متغيرا فانه من حيث انه حيوان ناطق كان
 ذلك انما هو العلم بها اي بالحقائق من تصورنا واتصديق بها واما العلم
 متحققا في المراد العلم بغيره بالاطلاق بالادلة على جميع الحقائق والحوادث
 بمنسب على اهل الفالين بل لا ثبوت لشي من الحقائق والادلة بغيره حقيقة
 بعد ثم تداخلها في الوسط فطبيعة فان من غير متغير خالق الاشياء
 انما اودهم وحيالات باطله وهم الصادقة ومن غير متغيرها ويزعم انها تابعة
 للاعتقاد حتى ان اعتقادنا الشئ هو ما هو موجودا ووضا فمن اود قديما قديم
 اودا واما حوادث وهم المتعدية ومن غير متغير العلم بغيره شئ ولا ثبوت
 ونزعم ان شاك شاك في ادراكه شك ولم جبراهم الامور في علمنا تحقيقا انما هو
 بالضرورة بغيره بعض الاشياء بالاعيان وبعضها بالاعيان والادراك ان

[illegible]

من خصایا بستم که از آن قول آخر فعلی الاول دلیل علی وجوه اصل است و چون
 این قرن را اعلام حوادث و کل حوادث ظاهر صانع حاضر گوئیم دلیل بر حواله از
 سبب اولی است یعنی با خبر با شایان و قیاس ما که در میان علم قطع بان
 تعالی و خبر کامل بیه تصدیق فی دعوی رسالت کابین صادقان است
 ما که کابین صادق علم غیر خداست ما از حد مال غلبه خبر علی الاطلاق
 و متحصلا و خبر من ثبت رسالت البعوض و کل خبر بر شایسته صادق
 و اصل و ثابت بکلامی خبر رسول غیر از یی شایع علم ثابت با خبر
 کلام رسول الربیبات التواترات فی التبعی ای عدم احتمال التبعی و التبعی
 ای عدم احتمال الزیول بتشکیک الشک خود و غیره لا اقتضا و الطمان
 الثابت ما لا امکان جهلا و انما در عقله و قیاسی غیر خلاف آن که فی التبعی و غیره
 فیجوز الی القسم الاول قلنا انکما فیما امر از رسول بان مع من غیره و غیره
 عند ذلک یا خبر ذلک ان کن و اما خبر که او احدنا عالم الغیبا علم بعروض
 فی کوه خبر از رسول خان قبل فاذا کان مشاغل و مسعود من
 فی رسول الله صلی الله علیه وسلم کان العلم احوال بغیر و اما
 حکم سایر التواترات و غیبات الاستدلال باقتناء العلم اخر و فی التبعی
 و اما خبر که خبر از رسول علیه السلام ان هذا الخبر هو الذي تواتر الاخبار
 به و فی المسحج من فی رسول الله صلی الله علیه وسلم هو ما ک

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

الشيخ الفاضل الميرزا محمد باقر الخليلي

والانفاذ يكون ما اكلم الرسول صلى الله عليه وسلم ولا تستأذي الى ما لم ينص عليه من شيء
مدلوله على ان قوله عليه السلام البينة على المدعى بيمينه ما بين انكر علم بالشواهد والبرهان
عليه السلام هو ضروري ثم علم منه ان يجب ان تكون البينة على المدعى هو بيمينه
فان قيل ان البرهان هو القيد لعلم لا يحصره في الثمين بل قد يكون خبرا له
فقال ان خبر المكاسب وخبر بل الاجماع او الخبر للقرآن بما يبين احتمال كل ذلك
كان قد مر من غير تردد في قوله صلى الله عليه وسلم فانا اداؤنا الخبر غير مكسور
فما علمنا ان خلق من خلقه من غير ان يسمع قطع النظر عن القرآن القيد في طين من الامور
الفضل في خبره تعالى او خبر المكاسب انما يكون منه في العلم بالنسبة الى عام
الخلق انما هو من التيميم به في الرسول عليه السلام كما علم خبر الرسول في خلقه
في حكم الشواهد وقد سجدوا اليه في بيعة بدر
فان كان الاجل من جهة فلما انكره خطا او رواها اليه
واما الفضل وهو قوة النفس بها تستعد العلم والادراك
فمنه تبعها العلم بالبرهان من
انها نيات بالوسائط والصورات
فان كان ذلك لما قيل ان الله تعالى لا يمشي على الارض
فانما سطر في الانبياء من انهم انما هم رسل الله تعالى
ان ذلك لا ينافي مع ان الله تعالى لا يمشي على الارض
فان كان ذلك لما قيل ان الله تعالى لا يمشي على الارض
فانما سطر في الانبياء من انهم انما هم رسل الله تعالى
ان ذلك لا ينافي مع ان الله تعالى لا يمشي على الارض

ان ما ذكره من سلال نظر بعض نظريات ما تقدم فتمت يا فضل فان رغبنا
 معاينة للعقائد انفسا فلنا ان ان ينير شيئا فالا يكون فاسدا ولا
 يكون معاينة فان كل كون انظر مفيدا العلم ان كان ضروريا لم يقع فيه
 خلاف كما في قولنا الواحد نصف الاثنين وان كان نظرا بالمرء اشياء
 بالنظر وانته دور فلنا الضرورى قد يقع فيه خلاف اما هنا وقد قصر في الادراك
 فان العقول متفاوتة بحسب القوة بالثبات من العقول كسلال من الاشياء
 شاهدة من الاشياء والنظر قد ثبت بنظر مخصوص لا غير من النظر كماله
 قولنا العالم شئ واحد متغير وحادث فبغير العلم بحوادث العالم بالضرورى
 وذلك بخصوصية هذا النظر بل كونه محمدا سخرنا بشر الله فيكون كل نظر صحيح
 سقرون بشر الله مفيدا العلم متى تحقق في الخارج زيادة تفصيل لا يلبق
 بهذا الكتاب وما ثبت منه اى من العلم الثابت بهل بالمبدأ
 اى باول التوحيين غير احتياج الى تفكر فوضورى كالحال وان
 كل الشئ اعظم من جزمه فانه بعد تصور معنى كل الخبر والاعمال لا يرفع
 على شئ من كون ترفع غير حيث زعم ان جزء الانسان كالبشر مثلا قد يكون
 اعظم منه فهو تصور معنى الخبر والكل وما ثبت منه بجملة مستحيل
 اى بالانظر في الازل سواء كان الله لا من الله على المحل كما افادنا
 ان لما افادنا من المحل على الله كما افادنا وحاشا ان هناك

ان ما ذكره من سلال نظر بعض نظريات ما تقدم فتمت يا فضل فان رغبنا
 معاينة للعقائد انفسا فلنا ان ان ينير شيئا فالا يكون فاسدا ولا
 يكون معاينة فان كل كون انظر مفيدا العلم ان كان ضروريا لم يقع فيه
 خلاف كما في قولنا الواحد نصف الاثنين وان كان نظرا بالمرء اشياء
 بالنظر وانته دور فلنا الضرورى قد يقع فيه خلاف اما هنا وقد قصر في الادراك
 فان العقول متفاوتة بحسب القوة بالثبات من العقول كسلال من الاشياء
 شاهدة من الاشياء والنظر قد ثبت بنظر مخصوص لا غير من النظر كماله
 قولنا العالم شئ واحد متغير وحادث فبغير العلم بحوادث العالم بالضرورى
 وذلك بخصوصية هذا النظر بل كونه محمدا سخرنا بشر الله فيكون كل نظر صحيح
 سقرون بشر الله مفيدا العلم متى تحقق في الخارج زيادة تفصيل لا يلبق
 بهذا الكتاب وما ثبت منه اى من العلم الثابت بهل بالمبدأ
 اى باول التوحيين غير احتياج الى تفكر فوضورى كالحال وان
 كل الشئ اعظم من جزمه فانه بعد تصور معنى كل الخبر والاعمال لا يرفع
 على شئ من كون ترفع غير حيث زعم ان جزء الانسان كالبشر مثلا قد يكون
 اعظم منه فهو تصور معنى الخبر والكل وما ثبت منه بجملة مستحيل
 اى بالانظر في الازل سواء كان الله لا من الله على المحل كما افادنا
 ان لما افادنا من المحل على الله كما افادنا وحاشا ان هناك

ان ما ذكره من سلال نظر بعض نظريات ما تقدم فتمت يا فضل فان رغبنا
 معاينة للعقائد انفسا فلنا ان ان ينير شيئا فالا يكون فاسدا ولا
 يكون معاينة فان كل كون انظر مفيدا العلم ان كان ضروريا لم يقع فيه
 خلاف كما في قولنا الواحد نصف الاثنين وان كان نظرا بالمرء اشياء
 بالنظر وانته دور فلنا الضرورى قد يقع فيه خلاف اما هنا وقد قصر في الادراك
 فان العقول متفاوتة بحسب القوة بالثبات من العقول كسلال من الاشياء
 شاهدة من الاشياء والنظر قد ثبت بنظر مخصوص لا غير من النظر كماله
 قولنا العالم شئ واحد متغير وحادث فبغير العلم بحوادث العالم بالضرورى
 وذلك بخصوصية هذا النظر بل كونه محمدا سخرنا بشر الله فيكون كل نظر صحيح
 سقرون بشر الله مفيدا العلم متى تحقق في الخارج زيادة تفصيل لا يلبق
 بهذا الكتاب وما ثبت منه اى من العلم الثابت بهل بالمبدأ
 اى باول التوحيين غير احتياج الى تفكر فوضورى كالحال وان
 كل الشئ اعظم من جزمه فانه بعد تصور معنى كل الخبر والاعمال لا يرفع
 على شئ من كون ترفع غير حيث زعم ان جزء الانسان كالبشر مثلا قد يكون
 اعظم منه فهو تصور معنى الخبر والكل وما ثبت منه بجملة مستحيل
 اى بالانظر في الازل سواء كان الله لا من الله على المحل كما افادنا
 ان لما افادنا من المحل على الله كما افادنا وحاشا ان هناك

ان ما ذكره من سلال نظر بعض نظريات ما تقدم فتمت يا فضل فان رغبنا
 معاينة للعقائد انفسا فلنا ان ان ينير شيئا فالا يكون فاسدا ولا
 يكون معاينة فان كل كون انظر مفيدا العلم ان كان ضروريا لم يقع فيه
 خلاف كما في قولنا الواحد نصف الاثنين وان كان نظرا بالمرء اشياء
 بالنظر وانته دور فلنا الضرورى قد يقع فيه خلاف اما هنا وقد قصر في الادراك
 فان العقول متفاوتة بحسب القوة بالثبات من العقول كسلال من الاشياء
 شاهدة من الاشياء والنظر قد ثبت بنظر مخصوص لا غير من النظر كماله
 قولنا العالم شئ واحد متغير وحادث فبغير العلم بحوادث العالم بالضرورى
 وذلك بخصوصية هذا النظر بل كونه محمدا سخرنا بشر الله فيكون كل نظر صحيح
 سقرون بشر الله مفيدا العلم متى تحقق في الخارج زيادة تفصيل لا يلبق
 بهذا الكتاب وما ثبت منه اى من العلم الثابت بهل بالمبدأ
 اى باول التوحيين غير احتياج الى تفكر فوضورى كالحال وان
 كل الشئ اعظم من جزمه فانه بعد تصور معنى كل الخبر والاعمال لا يرفع
 على شئ من كون ترفع غير حيث زعم ان جزء الانسان كالبشر مثلا قد يكون
 اعظم منه فهو تصور معنى الخبر والكل وما ثبت منه بجملة مستحيل
 اى بالانظر في الازل سواء كان الله لا من الله على المحل كما افادنا
 ان لما افادنا من المحل على الله كما افادنا وحاشا ان هناك

ما زاد فخص الاول باسم التعيين الثاني باستدلال فهو كاستدلال اي حاصل
 بالكتب هو عبارة عن الاسباب بالاختيار كحرف الفعل والنظري في المقدمات
 الاستدلاليات والاصحاح والتعقيب المحذور ونحو ذلك في حسابات فاما الاستدلال
 اعلم من الاستدلال الثاني في حصول النظر في الدليل فكل استدلال في الحساب
 والاعمال كالا بصار العمل في القصد والاختيار وما لا يفرض في تقديره فيقال في
 مقابلة الاستدلال في تفسيره بالادراك في مقابلة الاستدلال في تفسيره بالادراك
 من غير اختيار في الخلق وقد يقال في مقابلة الاستدلال في تفسيره بالادراك
 بدون فكل في نظري دليل فمن هنا حصل تقسيم العلم الى العمل بالحواس والاسباب
 اسي حاصلها بعبارة الاسباب بالاختيار لتوضيح ضرورة ما هي حاصلها من الادراك
 فلهذا لا شاق في كلام صاحب اليد حيث قال ان اهل العلم بالحواس في امور
 ضرورية ومنها ما يجد انه تعالى في نفس العبد من غير كسب واختياره كالعلم
 بوجوده وتفسير احواله والكتابي ومنها ما يجد انه تعالى في يد غيره كسب
 العبد وهو عبارة عن اسباب ثلثة الخمس السليمة والجزء الصادق في
 العقل ثم قال العمل من نظر العقل نوعان ضروري يحصل بالادراك
 من غير تفكير كالعلم بان كل خلق من خلقه واستدلال يحتاج فيه
 الى نوع تفكير كالعلم بوجوده وان عند روية الدخان والادراك المتعارف
 معنى في العقل بطريق الخفاء ليس من اسباب المعرفة في بعض الشئ

عنه أصل الحق حتى يتبين وبالله اعلم على حصر الأسباب في الثلاثة
وكان الأولى ان يقول ليس من أسباب العلم بالشيء إلا ما هو عامل في التبيين
ان مرادنا بالعلم والمعرفة ^{بمنه العلم} وأصلها العلم على البعض من تخصيص العلم
بالمركبات والكميات والمعرفة بالأسانط والجزئيات ^{العلم} إلا ان تخصيص
العلم بالذكر مما لا وجه له الظاهر اننا لو ان العلم ليس سببا يحصل به
العلم لما تعلق بصلح الملازم على الغير والا فلا شك ان قد يحصل به
العلم وقد ورد القول في الخبر نحو قوله النبي ربي وتكلم عن كشيء
من اسلمت واما جبر الواحد العدل وتعليلها بمقتضى فقد نصيب ان
العلم من الاعتقاد المجازم الذي يتصل الزوال ^{وهو علم} فكانا راديا على ما نشطيا
والا فلا وجه ^{العلم} حصر الأسباب الثلاثة ^{وهو علم} والى ما سوي الله تعالى
من الوجوه ^{العلم} ذاتها يعلم به الصانع يقال علم الأجسام وعالم الأرض
وعلم النباتات وعلم الحيين الى غير ذلك فتخرج صفات الله
تعالى لانها ليست غير الذات كما انما ليست هيبتها بجميع اجزائها ^{وهو علم}
من السموات وما فيها والأرض وما عليها ^{وهو علم} محدث اى مخرج
من العدم الى الوجود بمعنى ان كان معدوما فوجوده فلا فلا سفة
حيث ^{وهو علم} وجب الى قدم السموات بمبدأ ^{وهو علم} وصوره واشكاله ^{وهو علم} وقدمه ^{وهو علم}
بمبدأ ^{وهو علم} وصوره ولكن بالنزج بمبته انما لم تحصل قط من صورة

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱۹
 ۱۸
 ۱۷
 ۱۶
 ۱۵
 ۱۴
 ۱۳
 ۱۲
 ۱۱
 ۱۰
 ۹
 ۸
 ۷
 ۶
 ۵
 ۴
 ۳
 ۲
 ۱

[illegible]

[illegible]

ومنه البعض من ثمانية اجزاء يعقن تقاطع الابعاد الثلاثة على اوا
 قائمة ويرتس هذا نزاعا نظريا راجعا الى الاصطلاح مخفى يقع بان
 لكل احد ان يصطلح على ما شاربه هو نزاع في ان المعنى الذي وضع
 لفظ الجسم باناء بل يكفى فيه التركيب من جزئين ام لا يخرج الاولون
 يقال لاحد الجسمين اذا زيد عليه جزء واحد من اجزاء الجسم من الاثر فلو لا ان
 مجرد التركيب كاف في كونه جسمية لما صار مجرد زيادة الجزء رتبة في كونه
 رتبة نظر لاد افعال من الجسمانية بمعنى الضمات وعظم المقدار يقال
 جسم الشيء اى عظمه فوجبه وجب له بالضم والكلام في الجسم الذي هو
 اسم الاصفة او كونه مركبا كالجوهر ايضا العين الذي لا
 يقبل الانقسام لافعاله لا وادتها ولا فرقا وهو الجزء الذي لا يتجزى
 ولم يقبل وهو الجهر اخترازا عن ورود المنع بان لا لا يتركب بالجهر مقلا
 في الجهر بمعنى الجزر الذي لا يتجزى بل لا بد من البطلان لشيء والاصح
 والعقول والنفس الجوده لغير ذلك ومنه الفلاسفة لا وجود للجهر
 الفلاسفة الجزر الذي لا يتجزى وتركب الجسم انما هو من الميسر
 والصوره واقتوى ادلة اثبات كونه ثابته لو وضعت كره حقيقه
 على سطح حقيقه لم تماسه الا بجهر غير منقسم اذ لو كانت
 مجزئتين لكان فيما خطا بفصل فلم يكن كره حقيقه واشهر ما

من ثمانية اجزاء يعقن تقاطع الابعاد الثلاثة على اوا
 قائمة ويرتس هذا نزاعا نظريا راجعا الى الاصطلاح مخفى يقع بان
 لكل احد ان يصطلح على ما شاربه هو نزاع في ان المعنى الذي وضع
 لفظ الجسم باناء بل يكفى فيه التركيب من جزئين ام لا يخرج الاولون
 يقال لاحد الجسمين اذا زيد عليه جزء واحد من اجزاء الجسم من الاثر فلو لا ان
 مجرد التركيب كاف في كونه جسمية لما صار مجرد زيادة الجزء رتبة في كونه
 رتبة نظر لاد افعال من الجسمانية بمعنى الضمات وعظم المقدار يقال
 جسم الشيء اى عظمه فوجبه وجب له بالضم والكلام في الجسم الذي هو
 اسم الاصفة او كونه مركبا كالجوهر ايضا العين الذي لا
 يقبل الانقسام لافعاله لا وادتها ولا فرقا وهو الجزء الذي لا يتجزى
 ولم يقبل وهو الجهر اخترازا عن ورود المنع بان لا لا يتركب بالجهر مقلا
 في الجهر بمعنى الجزر الذي لا يتجزى بل لا بد من البطلان لشيء والاصح
 والعقول والنفس الجوده لغير ذلك ومنه الفلاسفة لا وجود للجهر
 الفلاسفة الجزر الذي لا يتجزى وتركب الجسم انما هو من الميسر
 والصوره واقتوى ادلة اثبات كونه ثابته لو وضعت كره حقيقه
 على سطح حقيقه لم تماسه الا بجهر غير منقسم اذ لو كانت
 مجزئتين لكان فيما خطا بفصل فلم يكن كره حقيقه واشهر ما

من ثمانية اجزاء يعقن تقاطع الابعاد الثلاثة على اوا
 قائمة ويرتس هذا نزاعا نظريا راجعا الى الاصطلاح مخفى يقع بان
 لكل احد ان يصطلح على ما شاربه هو نزاع في ان المعنى الذي وضع
 لفظ الجسم باناء بل يكفى فيه التركيب من جزئين ام لا يخرج الاولون
 يقال لاحد الجسمين اذا زيد عليه جزء واحد من اجزاء الجسم من الاثر فلو لا ان
 مجرد التركيب كاف في كونه جسمية لما صار مجرد زيادة الجزء رتبة في كونه
 رتبة نظر لاد افعال من الجسمانية بمعنى الضمات وعظم المقدار يقال
 جسم الشيء اى عظمه فوجبه وجب له بالضم والكلام في الجسم الذي هو
 اسم الاصفة او كونه مركبا كالجوهر ايضا العين الذي لا
 يقبل الانقسام لافعاله لا وادتها ولا فرقا وهو الجزء الذي لا يتجزى
 ولم يقبل وهو الجهر اخترازا عن ورود المنع بان لا لا يتركب بالجهر مقلا
 في الجهر بمعنى الجزر الذي لا يتجزى بل لا بد من البطلان لشيء والاصح
 والعقول والنفس الجوده لغير ذلك ومنه الفلاسفة لا وجود للجهر
 الفلاسفة الجزر الذي لا يتجزى وتركب الجسم انما هو من الميسر
 والصوره واقتوى ادلة اثبات كونه ثابته لو وضعت كره حقيقه
 على سطح حقيقه لم تماسه الا بجهر غير منقسم اذ لو كانت
 مجزئتين لكان فيما خطا بفصل فلم يكن كره حقيقه واشهر ما

من ثمانية اجزاء يعقن تقاطع الابعاد الثلاثة على اوا

لأن قولنا
لأن قولنا
لأن قولنا

لأن قولنا
لأن قولنا
لأن قولنا

لأن قولنا
لأن قولنا
لأن قولنا

لأن قولنا
لأن قولنا
لأن قولنا

لأن قولنا
لأن قولنا
لأن قولنا

عن الشرح وجان الأول انه لو كان كل عين يتقاسم الى ثمانية
الجزء اصغر من الجبل لان كلامنا غير متناهى الاجزاء والعلم
انها موكدة الاجزاء وقلتها وذلك انما تصدق في المتناهي الثاني ان
اجتماع اجزاء الجسم لذاته والاعراض الاقتران فاسد تعالى حادث
لان يخلق في الاقتران الى الجوز الذي لا يجزى لان الجوز الذي
تنازعنا فيه ان كان اقتران لم يمت قدمه الله تعالى عليه وقبيل
هجر وان لم يكن ثبت المدعى وكل ضعيف اما الاول فلاننا نعلم
ثبوت النقطة وهو لا يستلزم ثبوت الجزو لان حلولها في الحل حل
حتى يلزم من عدم انقسامها عدم انقسام الحاصل ولان الثاني فلان
الافلاسة لا يقولون بان الجسم متناهي من اجزاء بالفعل وانما غير متناهية
بل يقولون انه قابل للانقسامات غير متناهية وليس فيه جسم
اجزاء اصلا وانما اعظم والصغر باعتبار المقدار القاهر لا باعتبار الكثرة
الاجزاء وقلتها حال اقتران ممكن لا لا نغاية فلا يستلزم الجزو ولما اولد
ايضا فلا تحل من ضعف ولما مل الامام الرازي في في قوله الى ان
فان قيل بل لهذا اختلاف فقولنا نعم في اثبات الجوز والفرجة عن
علامات الفلاسة مثل اثبات السبيل والصدور المسمى الى قوله العلم و
حشر لا جسد وكثير من اصول الهندسة بل في علمها واثم حركات السموات

لأن قولنا
لأن قولنا
لأن قولنا

لأن قولنا
لأن قولنا
لأن قولنا

لأن قولنا
لأن قولنا
لأن قولنا

لأن قولنا
لأن قولنا
لأن قولنا

لأن قولنا
لأن قولنا
لأن قولنا

لأن قولنا
لأن قولنا
لأن قولنا

لأن قولنا
لأن قولنا
لأن قولنا

ما متثل ح الخوف والالتمام طبعاً وطبعاً من ملكه فيقوم بذلك بل لا يفرق
 بان يكون تأكله في الجوع أو تشبعاً باختصاص الشامت بالنعوت على ما بين
 لا يشاهد الا ما بين نظر يدون كل شيء ما و هم فان ذلك كما هو في بعض الاشياء
 ويحدث في الاجسام والجواهر فيلزم من تمام التعريف ان
 صفات الله تعالى فيل لابل هو بيان حكمه كالا لوان واصولها في الوجود
 والبياض فيل الحمرة والخضرة والصفرة والبياض بالترتيب كما ان
 وهي لا اجتماع ولا انزاع والحرارة والسكون والطعوم والنواهيها متحدة وهي
 الحرارة والبرودة والمليحة والعفوية والحموضة والقبح والخلابة والدرسوة
 والنفاثة ثم يحصل لترتيب انواع الاشياء والروح والاعمال والاشياء
 ليست لها اسما مخصوصة مما لا يفرق ما اذا كان الالتمام في الاجسام
 تفران العالم اعيان واعراض والاعيان اجسام وجواهر فيقول لكل حادث
 اما الاعراض فتجسم بالاشياء كما حركه بعد السكون وتصور بعد الظلمة والعدو
 البياض وتجسم بالليل بعد طرارة النهار والعدم كسافي الضلوة ذلك ان القديم
 يتلقى العدم لان القديم ان كان واجبا للذات فظاهر الالتمام مستنداً الى
 بطريق الايجاب اذ انما هو من الشيء بالقصد والافتقار كما يكون حادثاً بالغير
 ثم يستند الى الوجوب القديم في ضرورة اقتناع تخلف المعلول من العلل اما
 الاعيان فلانها لا تتخلل من الحوادث وكل ما لا يتخلل من الحوادث فهو حادث

فيكون ذلك من حيث هو
 فيكون ذلك من حيث هو
 فيكون ذلك من حيث هو

فيكون ذلك من حيث هو
 فيكون ذلك من حيث هو
 فيكون ذلك من حيث هو

فيكون ذلك من حيث هو
 فيكون ذلك من حيث هو
 فيكون ذلك من حيث هو

فيكون ذلك من حيث هو
 فيكون ذلك من حيث هو
 فيكون ذلك من حيث هو

قلنا قولنا لا يكون في حيز فان كان سبوتا
 يكون في ذلك الحيز في غير حيز فان كان سبوتا
 في مكانين السكون كونان في اثنين في مكان واحد فان قيل
 يجوز ان لا يكون سبوتا يكون آخر اصلا كما في آن المحدث فلا يكون
 متحركا كما لا يكون ساكنا فلا ينتج الا في زمانين من زمانين
 الكلام في الاجسام التي تعدت فيها الاكوان وتعدت عليها الاعصار
 والازمان وما حدها فلا تناسل الاعراض وهي غير ثابتة ولان ما سبوتا
 الحركة لما يناسل انتقال حال الى حال تقضي شيئا بغيره والارضية
 شائعا ولان كل حركة في محل اعتقدي وعدم الاستقرار وكل سكون فهو
 جائز الزوال لان كل جسم فوقه في الحركة بالضرورة وقد عرفت ان يجوز
 حده ممتنع قدمه واما المقدرة الثانية فلان ما لا يتخلو عن احوال لو ثبت
 في الازل ثم ثبتت الاحداث في الازل وهو محال ومنهنا ابحاث
 الاول انه لا دليل على انحصار الاحيان في الجواهر والاجسام وانه يتبع
 وجود ممكن بقاءه ولا يكون تحولا كما العقول والنفوس المجردة
 التي يقول بها الفلاسفة والجواب ان المدعى حدوثه ثابت وجوده

قلنا قولنا لا يكون في حيز فان كان سبوتا
 يكون في ذلك الحيز في غير حيز فان كان سبوتا
 في مكانين السكون كونان في اثنين في مكان واحد فان قيل
 يجوز ان لا يكون سبوتا يكون آخر اصلا كما في آن المحدث فلا يكون
 متحركا كما لا يكون ساكنا فلا ينتج الا في زمانين من زمانين
 الكلام في الاجسام التي تعدت فيها الاكوان وتعدت عليها الاعصار
 والازمان وما حدها فلا تناسل الاعراض وهي غير ثابتة ولان ما سبوتا
 الحركة لما يناسل انتقال حال الى حال تقضي شيئا بغيره والارضية
 شائعا ولان كل حركة في محل اعتقدي وعدم الاستقرار وكل سكون فهو
 جائز الزوال لان كل جسم فوقه في الحركة بالضرورة وقد عرفت ان يجوز
 حده ممتنع قدمه واما المقدرة الثانية فلان ما لا يتخلو عن احوال لو ثبت
 في الازل ثم ثبتت الاحداث في الازل وهو محال ومنهنا ابحاث
 الاول انه لا دليل على انحصار الاحيان في الجواهر والاجسام وانه يتبع
 وجود ممكن بقاءه ولا يكون تحولا كما العقول والنفوس المجردة
 التي يقول بها الفلاسفة والجواب ان المدعى حدوثه ثابت وجوده

اما المقدرة الاولى فلانها لا تخلو من الحركة والسكون وهما حادثان ما عدم
 اخلو منها فلان الجسم او الجواهر لا يتخلو من السكون في حيز فان كان سبوتا
 يكون آخر في ذلك الحيز بعينه فهو ساكن ان لم يكن سبوتا يكون آخر
 في ذلك الحيز في غير حيز فتكون في ذلك الحيز في كونان في اثنين
 في مكانين السكون كونان في اثنين في مكان واحد فان قيل
 يجوز ان لا يكون سبوتا يكون آخر اصلا كما في آن المحدث فلا يكون
 متحركا كما لا يكون ساكنا فلا ينتج الا في زمانين من زمانين
 الكلام في الاجسام التي تعدت فيها الاكوان وتعدت عليها الاعصار
 والازمان وما حدها فلا تناسل الاعراض وهي غير ثابتة ولان ما سبوتا
 الحركة لما يناسل انتقال حال الى حال تقضي شيئا بغيره والارضية
 شائعا ولان كل حركة في محل اعتقدي وعدم الاستقرار وكل سكون فهو
 جائز الزوال لان كل جسم فوقه في الحركة بالضرورة وقد عرفت ان يجوز
 حده ممتنع قدمه واما المقدرة الثانية فلان ما لا يتخلو عن احوال لو ثبت
 في الازل ثم ثبتت الاحداث في الازل وهو محال ومنهنا ابحاث
 الاول انه لا دليل على انحصار الاحيان في الجواهر والاجسام وانه يتبع
 وجود ممكن بقاءه ولا يكون تحولا كما العقول والنفوس المجردة
 التي يقول بها الفلاسفة والجواب ان المدعى حدوثه ثابت وجوده

قلنا قولنا لا يكون في حيز فان كان سبوتا
 يكون في ذلك الحيز في غير حيز فان كان سبوتا
 في مكانين السكون كونان في اثنين في مكان واحد فان قيل
 يجوز ان لا يكون سبوتا يكون آخر اصلا كما في آن المحدث فلا يكون
 متحركا كما لا يكون ساكنا فلا ينتج الا في زمانين من زمانين
 الكلام في الاجسام التي تعدت فيها الاكوان وتعدت عليها الاعصار
 والازمان وما حدها فلا تناسل الاعراض وهي غير ثابتة ولان ما سبوتا
 الحركة لما يناسل انتقال حال الى حال تقضي شيئا بغيره والارضية
 شائعا ولان كل حركة في محل اعتقدي وعدم الاستقرار وكل سكون فهو
 جائز الزوال لان كل جسم فوقه في الحركة بالضرورة وقد عرفت ان يجوز
 حده ممتنع قدمه واما المقدرة الثانية فلان ما لا يتخلو عن احوال لو ثبت
 في الازل ثم ثبتت الاحداث في الازل وهو محال ومنهنا ابحاث
 الاول انه لا دليل على انحصار الاحيان في الجواهر والاجسام وانه يتبع
 وجود ممكن بقاءه ولا يكون تحولا كما العقول والنفوس المجردة
 التي يقول بها الفلاسفة والجواب ان المدعى حدوثه ثابت وجوده

[illegible]

استخرج من هذا ما يلي من المكنى من غير مخرج ثبت ان له حوث والحداد
 هو الله تعالى اي الذات العزيب الوجود الذي يكون وجوده في
 ولا يخرج الى شئ اصلا اذ لو كان ما كان الوجود وكان من ملكه العالم فسلم
 يصلى على العالم وسيد له ان العالم اسم مخرج يصلى على محمد وبكره
 وقرئ من هذا ما يلي ان من يدرك المكنات باشر فلا بد ان يكون حجاب
 اذ لو كان مكنات كان من جلاء المكنات فلم يكن سبدا لما قد تروى ان هذا
 دليل على وجوده اسلم من غير افتعال الى البطلان لتسلسل وليس كذلك
 بل هو شاع الى ابدولة بطلان التسلسل هو ان لو ترتب سلسلة من المكنات
 الى ان كانت سلسلة من المكنات في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 الى ان شاع الى الاحتاج الى عليه في لا يجوز ان يكون التسلسل ولا بعضها
 لا استحالة كون شئ عليه نفسه ولا على كل خاير بعضها فيكون حجابا
 فتقطع السلسلة من تسلسل الاول في ان التطبيق هو ان الفرض من
 المعاول الا في شئ غير الثانية جلاء مما قبله بواحدة مثلا الى غير التساوية
 جلاء اخرى ثم طبق اليك اثنين بان قبل الاول من الجلاء الاولى بان انا
 الاولى من الجلاء الثانية والثانية بالثاني ولم جلاء ان كان بان انا
 كل واحد من الاولى واحد من الثانية كان التساوي كالزائد في الجلاء
 ما ان لم يكن فقدر وجد في الاولى ما لا يوجد بان شئ في الثانية فتقطع السلسلة
 فتناهي جلاء من تناهي الاولى لانها لا تزداد على الثانية الا بقدر

[illegible][illegible]

بقدر متناه والزاك على المتناهي بقدر متناه يكون متناهيًا بالضرورة
 وذلك تطبيق لما يمكن فيما قبل تحت الوجه ودون ما هو في محض قاطع
 بالقطع الوجه فلا بد من القفص لم يأت بالعدد بان تطبيق جملتان احدهما من
 الواحد الى نهاية والثانية من الاثنين الى نهاية ولا يطعن على استلزام
 وجهه بل ان كان الاولى اكثر من الاثنين مع لانا بينهما وذلك لان
 الثاني لا عدده والمعلومات والمقدورات اشياء لا تنتمي الى احد الطرفين
 فوق آخر لا يحيطان بالانهاية بل يدخل في الوجه وفاء بحال الواحد في
 ان حصل العالم واحد لا يمكن ان يوجد من غير وجه واحد لا
 فاقب واحدة والمتمسكة بذلك بين الاثنين من جهة التامع المشابه اليه
 بقوله تعالى لو كان فيهما آلت الا احد فستبدا ونقض ثم انه لو امكن لكان
 بينهما مانع بان يريد احد ما لم يكن زيد ولا اكثر سكون لان كلاهما في نفسه
 امر ممكن كونه تعلق الارادة بكل منهما في نفسه ذلك تضاد بين ارادتين بل
 بين المريدين مع امان كسبل الامران في جميع القصدان لولا فيلزم محذور
 احدهما وهو اعادة الحدوث والامكان لما فيه من شائبة الاحتياج
 فالتعدد مستلزم الامكان التامع مستلزم المحال فيكون محالاً لا نهائياً
 بل يقال ان يوجد ان لم يقدر على مخالفة الآخر ثم محذور وان قلنا
 محذوراً بما لا كفاية في دفعه بل يقال انه محذوران في نفسه من غير قرائن او ان يكون

من الاوصاف فان اوصاف من العلم والعقيدة وغير ذلك اصل ما على ما
 في المتكلمات بحيث لا يناسبه منها قال في البداية ان العلم سامع ووجوده
 علم محمد ثم باثر الوجود وجوده في كل زمان فلو ائتمنا العلم بصفة صفة تعالى
 لكان موجودا وصفة قديمة ووجوب الوجود واما ان لا اول الى الابد فلا
 يخال علمه ان لا يكون بغير من الوجود وانه قد شج بان الملائكة عنده انما ثبتت
 بلا اشتراك في جميع الاوصاف مني لا تختلف في وصف واحد اختلفت الملائكة
 وقال الشيخ ابو يعقوب في التبيين انما نجد في اللغة لا يمتنعون في القول
 بان اصل معرفتي الله اذا كان يساويه فيه وليس له في ذلك اليقينية
 وان كانت بينهما عايدة بوجه كثيرة وراغب في الاشارة من ان لا مماثلة
 الا بالمساواة من جميع الوجود فاسلان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يمتنع بان
 يشمل ما لا لا اسلاف في اهل نسب من تفاوت الوزن وعدد العباد
 والعلماء ودرجاته والاعمال والافان لان اول الاشارة للمساواة
 من جميع الوجود فيوالملائكة كائنت شرا من غير يبين ان كل كمال حسب
 البداية الفاعل لا الاشتراك في جميع الاوصاف ومساواتها من
 جميع الوجود برفع التعدد كما ثبت بجمود التماس ولا يخرج عن علمه
 وقد ذكرنا في التبيين في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
 الى تخصيص جميعها من ان من خطية في بعض النسخ في بعض النسخ

من الاوصاف فان اوصاف من العلم والعقيدة وغير ذلك اصل ما على ما
 في المتكلمات بحيث لا يناسبه منها قال في البداية ان العلم سامع ووجوده
 علم محمد ثم باثر الوجود وجوده في كل زمان فلو ائتمنا العلم بصفة صفة تعالى
 لكان موجودا وصفة قديمة ووجوب الوجود واما ان لا اول الى الابد فلا
 يخال علمه ان لا يكون بغير من الوجود وانه قد شج بان الملائكة عنده انما ثبتت
 بلا اشتراك في جميع الاوصاف مني لا تختلف في وصف واحد اختلفت الملائكة
 وقال الشيخ ابو يعقوب في التبيين انما نجد في اللغة لا يمتنعون في القول
 بان اصل معرفتي الله اذا كان يساويه فيه وليس له في ذلك اليقينية
 وان كانت بينهما عايدة بوجه كثيرة وراغب في الاشارة من ان لا مماثلة
 الا بالمساواة من جميع الوجود فاسلان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يمتنع بان
 يشمل ما لا لا اسلاف في اهل نسب من تفاوت الوزن وعدد العباد
 والعلماء ودرجاته والاعمال والافان لان اول الاشارة للمساواة
 من جميع الوجود فيوالملائكة كائنت شرا من غير يبين ان كل كمال حسب
 البداية الفاعل لا الاشتراك في جميع الاوصاف ومساواتها من
 جميع الوجود برفع التعدد كما ثبت بجمود التماس ولا يخرج عن علمه
 وقد ذكرنا في التبيين في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
 الى تخصيص جميعها من ان من خطية في بعض النسخ في بعض النسخ

من الاوصاف فان اوصاف من العلم والعقيدة وغير ذلك اصل ما على ما
 في المتكلمات بحيث لا يناسبه منها قال في البداية ان العلم سامع ووجوده
 علم محمد ثم باثر الوجود وجوده في كل زمان فلو ائتمنا العلم بصفة صفة تعالى
 لكان موجودا وصفة قديمة ووجوب الوجود واما ان لا اول الى الابد فلا
 يخال علمه ان لا يكون بغير من الوجود وانه قد شج بان الملائكة عنده انما ثبتت
 بلا اشتراك في جميع الاوصاف مني لا تختلف في وصف واحد اختلفت الملائكة
 وقال الشيخ ابو يعقوب في التبيين انما نجد في اللغة لا يمتنعون في القول
 بان اصل معرفتي الله اذا كان يساويه فيه وليس له في ذلك اليقينية
 وان كانت بينهما عايدة بوجه كثيرة وراغب في الاشارة من ان لا مماثلة
 الا بالمساواة من جميع الوجود فاسلان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يمتنع بان
 يشمل ما لا لا اسلاف في اهل نسب من تفاوت الوزن وعدد العباد
 والعلماء ودرجاته والاعمال والافان لان اول الاشارة للمساواة
 من جميع الوجود فيوالملائكة كائنت شرا من غير يبين ان كل كمال حسب
 البداية الفاعل لا الاشتراك في جميع الاوصاف ومساواتها من
 جميع الوجود برفع التعدد كما ثبت بجمود التماس ولا يخرج عن علمه
 وقد ذكرنا في التبيين في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
 الى تخصيص جميعها من ان من خطية في بعض النسخ في بعض النسخ

للمعقول
الذي هو
الذي هو
الذي هو

الذي هو
الذي هو
الذي هو

الذي هو
الذي هو
الذي هو

الذي هو
الذي هو
الذي هو

الذي هو
الذي هو
الذي هو

باعتبار المتعارفة كمن لم يفرق ذلك لانهم اثبتوا الاقايم الثلاثة هي الوجود والعدم
والحيوة ونحوه والاب والابن وروح القدس وبنوهم ان اقنوم اهلهم قد اهل
الربان يصيرونهم فخرهم والافلاك والافلاك والافلاك ذوات
متعارفة وتعالى ان منع توحش التعبد والتكسر على التعابير بمفنة
جوانا الافلاك القطع بان مراتب الاعداء بن اوضاعه والاشين والاشين
الى غير ذلك متعددة متكررة مع ان اهلهم من بعض وبعض
الاشين الكل ايضا لا يصح نزول من اهلهم في كثرة الصفات و
تعدد اشياءه كانت او غير متعارفة فلا بد ان يقال ان اهلهم تعدد
ذوات قديمة لا ذات وصفات وان لا يجوز على القول بكون
الصفات واجبة الوجود لذاتنا بل يقال هي واجبة لاشين بل كمال
معينها ولا غير اعني ذات الله تعالى وقدير يكون ظاهر من خلق
وجوب الوجود لذاته هو الله تعالى وصفاته في نفسه اذ واجبة لذات
الوجوب تعالى وقدير وانما في نفسها شيء كونه وكونه اية في قدم
الكون في احوالها بانها تارة التقديم واجبا بمعية قديمها غير قديمها
الناسخ فيهم من وجود القدر ووجود الاشين فيشع ان يقال ان
الله تعالى قديم بذاته موصوف بصفات ولا يطلق القول بالقدرة
غيره بل هو الم الى ان كلامها قديم بذاته موصوف بصفات لا الوهية

الذي هو
الذي هو
الذي هو

الذي هو
الذي هو
الذي هو

الذي هو
الذي هو
الذي هو

الذي هو
الذي هو
الذي هو

الذي هو
الذي هو
الذي هو

الذي هو
الذي هو
الذي هو

الذي هو
الذي هو
الذي هو

قيام القبط المحامد ببناء تعالي فتعين انفسى القديم واما استية عالم بان
القرآن متصف بما هو من صفات المخلوق ومات محدث من الماتات
والنظيم والانتزاع والتشكيل وكونه عرسا سموا ما عصبيا سخر الى غير ذلك
فانما بقدم وجودي الخالبة لا علينا لانا قالمون بمحدث انتظم وانما الحكم
في المعنى القديم ولست ندره لما لم يكن من الحار كونه تعالي متكلما وهو الى
تعالي متكلم بمعنى ايجاد الالوهيات والحروف في محالها او ايجاد اشكال
الكتابة في اللوح المحفوظ وان لم يقر على اختلاف بينهم وان غير بان
المتحرك من قاست به الحركة لاسن وجده والاصح انصاف الباري
بالاعراض المخلوقة له تعالى واسمه تعالى عن ذلك علوا كبيرا وقرن
اقوى شبه المتحرك انكم متفقون على ان القرآن اسم لما نقل اليه
بين قنني المصاحف قواتره وانه ليس له كونه كثرنا في المصاحف قروا
بالاسن سموا بالاذان وكل ذلك من سمات انه ماث بالفرق فاشار
الى بحجاب بقوله وهو اى القرآن الذى هو كلام الله تعالى مكتوب
في مصاحفنا اى بالاشكال الكتابية وصور الحروف الاله عليه
محفوظ في قلوبنا اى بالفاظ مخيرة مقروبا لستنا بمرور الحفظ
المسموعة سمعوا باذنا تبال ايضا غير محلى فيها اى مع ذلك ليس الا
في المصاحف ولا في المقلوب ولا في الالاسنة ولا في الالاتان بل هو معنى

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

واسطة الكناجا الملك عيسى بن يوسف بن علي بن ابي طالب
 حقيقة في اللغة القديم عائداني انتم المولود بعص نقية عن بان قال الس
 انتم المولود للعرج الغضل الى السور والآيات كلام الله تعالى انكم
 على خلاف ما بينا العرج المسمى به هو كلام الله تعالى حقيقة مع العلم بان
 ذلك انما يصرف في انتم المولود الغضل الى السور والآيات على ما عرفت
 القديمة قلنا تحقيق ان كلام الله تعالى اسم شر كبر في الكلام في اللغة القديم
 ومعنى الاضافة كونه مصدرا لقالي وبين الغضل الحادث المولود من
 السور والآيات ومعنى الاضافة انهم من كلام الله تعالى ليس من تاليف
 المخلوقين فلا يصح الذي سلا ولا يكون العجز المسمى بالان في
 حقيقة واقع في شيئا بعين الشئ من اية مجرد تليس من اية غير
 انهم المولود بل ان الكلام في التحقيق والاثبات اسم المولود انما
 بتسمية المولود في قوله تعالى انما هو باعتبار ولادة على اللغة
 من اسم وسمية في شئ بعين الشئ ليس الى ان اللغة في قول
 كلام الله تعالى في قوله تعالى انهم المولود من كلام الله تعالى
 في قوله تعالى في قوله تعالى انهم المولود من كلام الله تعالى
 من اسم ان القرآن اسم اللفظ والصفة شال لما هو قديم الكناجات
 انما بين اسم انتم المولود العرب لا يجوز ان يكون الاسم المولود بان

واسطة الكتاب الملك خسر الله اسم العظيم فان قيل لو كان كلام الله تعالى
 حقيقة في نفسه القديم مجازا في الحكم المولود يصح تقييده بان قال ليس
 الحكم المتزل للجزء المفصل الى السور والآيات كلام الله تعالى اجماع
 على خلافه وايضا العجز المتقوى به هو كلام الله تعالى حقيقة مع ان
 ذلك غاية تصرف في الحكم المولود انفصل الى السور والآيات لا معنى له وانما هو حقيقة
 القديمة قلنا تحقيق ان كلام الله تعالى هم مشترك بين الكلام نفسه القديم
 ومعنى الامانة كونه صفة له تعالى وبين العقل الحادث المولود من
 السور والآيات ومعنى الامانة انه مخلوق الله تعالى ليس من تاليفها
 المتأخرين فلا يصح النفي مالا ولا يكون المجاز والمحمدي لا في ذلك
 حقيقة وانما في تاليف بعض الشرائع من اربعة تقييد من اربعة مؤلفين
 منهم المولود بل ان الكلام في التحقيق والآيات اسم التاليفات الخمسة
 وتسمية اللفظ به وهو قوله انما هو باعتبار اللفظ على المعنى والاسم
 من معناه فاصح في تسمية بعض التسميات الى ان المعنى في قول
 كلام الله تعالى انما هو تسمية بلفظ لا ينفصل حتى يراوه في قولنا
 انما هو في مقابل العين للرواية ان التسمية بما كسائر المعانيات
 من وجه ان القرآن اسم اللفظ والمعنى شامل لهما وهو القديم للكلام
 من غير ان يسمي الحكم المولود للجزء فانه يسمي الاسماء واللفظ يانه

[illegible][illegible]

لا يمكن التساؤل بالسين من جسم احد الاعداء التساؤل بالسين بل التساؤل بالاعتقاد
القائم بالنفس عيش مرتب بالاجزاء في نفسه كالقائم بنفس المحفوظ غير مرتب
الاجزاء وتقدم البعض على البعض والترتيب انما يحصل في التساؤل والاعتقاد
مساعدة الآلة وفيه معنى قولهم المفقود في المقرة حادثة واما القائم بذاته
تعالى فلا ترتيب فيه حتى ان من سمح كلامه تعالى سمح في مرتب بالاجزاء
احتياجا الى الآلة فلا محال كلامه ومزيد ليس يتقبل لفظا قائما بالنفس غير مرتب
من الحروف النطقية والاختيارية للشرط وجوب بعضها بعدم البعض ولا من
الاشكال للمرتبة الدالة عليه من لا يتقبل من قيام الكلام بنفس المحفوظ الكلايين
صحة الحروف محذوفة مرتبة في خيال بحيث اذا التفت اليها كانت على ما هي
من اللفاظ متحيزة او متعوض شرعية واذا تلفظ كانت كل اسموعا والتكوير
وهو البعض الذي يعبر عنه بالفصل والخلق واليجاد واللاحد والاضمار
ونحو ذلك ^{في} يعبر اخرج المحذور من الجسم الى الوجود وصفه الله تعالى في كتابه
المتن لتقبل على انه خالق للعالم كقول الله تعالى في الاصل الاول من القرآن
على شيء من غير ان يكون ما خلا لاشتقاق وصفه القام به اذلية بوجوه
الاول ما لا يمنع قيام المحوارث بذاته تعالى لما في الثاني اذ هو في
كلامه الا ان لا يباذ الخالق فاعلم ان في الاصل ما خلا لاشتقاق وصفه
الى الجواهر الخالق فيكم يتقبل اعا القادر على الخلق من غير تحدد حقيقة

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

على انه لو كان اطلاق الخلق ما يفيقه القادر على خلق مجاز اطلاق كل احد
 هو عليه من الامراض على الثالث انه لو كان ما وثاقا ما يتكون آخر
 فيلزم التسلسل هو محال عليه ثم مستحالة تكون اعلم مع انه مشا
 واما بدو فيستغنى المحادث من المحدث والاحداث وفيه تعطيل الصانع
 الرابع انه لو حدث محدث ما في زواجره محال المحادث او في غيره
 كما ذهب اليه ابو الهندي من ان تكون كل جسم قائم به فيكون كل جسم قائما
 ويكون النفس لا تخفى في احتمالاته وبشيء هذه الماداة على ان التكوين متقد
 حقيقة كاعلم والقدرة والمقدور من التكوين على ان الامتانات
 والاعتبارات الخفية مثل كون الصانع تعالى ونقدس قبل كل شئ
 وحده وبعده وذكر ما يستلزم وجوده وميتا محال في كل شئ في المثل
 بموجب التخليق والفرز والامانة والاحياء وغير ذلك ولا توسل
 على كونه صفة اخرى سوى القدرة والارادة فان القدرة
 وان كانت مستجمعة الى وجود المكون وعدمه على السواء لكن مع
 انفسها لا ارادة يتخصص احد جانبيه لمما استلزم الارتفاع
 بحدوث التكوين بانه لا يتصور وجود المكون كالغريب بدون المصروف
 فلو كان قدما لزم قدم المكونات وهو محال شار الى الجواب بقوله
 وهو اي التكوين تكوينه للعالم وكل جزء من اجزائه لا في الازل

الذي ذكره في كتابه

على انه لو كان اطلاق الخلق ما يفيقه القادر على خلق مجاز اطلاق كل احد
 هو عليه من الامراض على الثالث انه لو كان ما وثاقا ما يتكون آخر
 فيلزم التسلسل هو محال عليه ثم مستحالة تكون اعلم مع انه مشا
 واما بدو فيستغنى المحادث من المحدث والاحداث وفيه تعطيل الصانع
 الرابع انه لو حدث محدث ما في زواجره محال المحادث او في غيره
 كما ذهب اليه ابو الهندي من ان تكون كل جسم قائم به فيكون كل جسم قائما
 ويكون النفس لا تخفى في احتمالاته وبشيء هذه الماداة على ان التكوين متقد
 حقيقة كاعلم والقدرة والمقدور من التكوين على ان الامتانات
 والاعتبارات الخفية مثل كون الصانع تعالى ونقدس قبل كل شئ
 وحده وبعده وذكر ما يستلزم وجوده وميتا محال في كل شئ في المثل
 بموجب التخليق والفرز والامانة والاحياء وغير ذلك ولا توسل
 على كونه صفة اخرى سوى القدرة والارادة فان القدرة
 وان كانت مستجمعة الى وجود المكون وعدمه على السواء لكن مع
 انفسها لا ارادة يتخصص احد جانبيه لمما استلزم الارتفاع
 بحدوث التكوين بانه لا يتصور وجود المكون كالغريب بدون المصروف
 فلو كان قدما لزم قدم المكونات وهو محال شار الى الجواب بقوله
 وهو اي التكوين تكوينه للعالم وكل جزء من اجزائه لا في الازل

شرح خاتمة

على انه لو كان اطلاق الخلق ما يفيقه القادر على خلق مجاز اطلاق كل احد
 هو عليه من الامراض على الثالث انه لو كان ما وثاقا ما يتكون آخر
 فيلزم التسلسل هو محال عليه ثم مستحالة تكون اعلم مع انه مشا
 واما بدو فيستغنى المحادث من المحدث والاحداث وفيه تعطيل الصانع
 الرابع انه لو حدث محدث ما في زواجره محال المحادث او في غيره
 كما ذهب اليه ابو الهندي من ان تكون كل جسم قائم به فيكون كل جسم قائما
 ويكون النفس لا تخفى في احتمالاته وبشيء هذه الماداة على ان التكوين متقد
 حقيقة كاعلم والقدرة والمقدور من التكوين على ان الامتانات
 والاعتبارات الخفية مثل كون الصانع تعالى ونقدس قبل كل شئ
 وحده وبعده وذكر ما يستلزم وجوده وميتا محال في كل شئ في المثل
 بموجب التخليق والفرز والامانة والاحياء وغير ذلك ولا توسل
 على كونه صفة اخرى سوى القدرة والارادة فان القدرة
 وان كانت مستجمعة الى وجود المكون وعدمه على السواء لكن مع
 انفسها لا ارادة يتخصص احد جانبيه لمما استلزم الارتفاع
 بحدوث التكوين بانه لا يتصور وجود المكون كالغريب بدون المصروف
 فلو كان قدما لزم قدم المكونات وهو محال شار الى الجواب بقوله
 وهو اي التكوين تكوينه للعالم وكل جزء من اجزائه لا في الازل

على انه لو كان اطلاق الخلق ما يفيقه القادر على خلق مجاز اطلاق كل احد
 هو عليه من الامراض على الثالث انه لو كان ما وثاقا ما يتكون آخر
 فيلزم التسلسل هو محال عليه ثم مستحالة تكون اعلم مع انه مشا
 واما بدو فيستغنى المحادث من المحدث والاحداث وفيه تعطيل الصانع
 الرابع انه لو حدث محدث ما في زواجره محال المحادث او في غيره
 كما ذهب اليه ابو الهندي من ان تكون كل جسم قائم به فيكون كل جسم قائما
 ويكون النفس لا تخفى في احتمالاته وبشيء هذه الماداة على ان التكوين متقد
 حقيقة كاعلم والقدرة والمقدور من التكوين على ان الامتانات
 والاعتبارات الخفية مثل كون الصانع تعالى ونقدس قبل كل شئ
 وحده وبعده وذكر ما يستلزم وجوده وميتا محال في كل شئ في المثل
 بموجب التخليق والفرز والامانة والاحياء وغير ذلك ولا توسل
 على كونه صفة اخرى سوى القدرة والارادة فان القدرة
 وان كانت مستجمعة الى وجود المكون وعدمه على السواء لكن مع
 انفسها لا ارادة يتخصص احد جانبيه لمما استلزم الارتفاع
 بحدوث التكوين بانه لا يتصور وجود المكون كالغريب بدون المصروف
 فلو كان قدما لزم قدم المكونات وهو محال شار الى الجواب بقوله
 وهو اي التكوين تكوينه للعالم وكل جزء من اجزائه لا في الازل

لا يخلو من وجوده على حسب علمه عارضة فان السكون باق اذ لا حاجة له الى
 ما هو عليه من غير ان يكون له وجود مستقل عن العلم والقدره وغيرهما من الصفات
 التي هي من صفاته لا يخلو من وجوده على حسب علمه عارضة فان السكون باق اذ لا حاجة له الى
 ما هو عليه من غير ان يكون له وجود مستقل عن العلم والقدره وغيرهما من الصفات

وقت وجوده على حسب علمه عارضة فان السكون باق اذ لا حاجة له الى
 ما هو عليه من غير ان يكون له وجود مستقل عن العلم والقدره وغيرهما من الصفات
 التي هي من صفاته لا يخلو من وجوده على حسب علمه عارضة فان السكون باق اذ لا حاجة له الى
 ما هو عليه من غير ان يكون له وجود مستقل عن العلم والقدره وغيرهما من الصفات

لا يخلو من وجوده على حسب علمه عارضة فان السكون باق اذ لا حاجة له الى
 ما هو عليه من غير ان يكون له وجود مستقل عن العلم والقدره وغيرهما من الصفات
 التي هي من صفاته لا يخلو من وجوده على حسب علمه عارضة فان السكون باق اذ لا حاجة له الى
 ما هو عليه من غير ان يكون له وجود مستقل عن العلم والقدره وغيرهما من الصفات

لا يخلو من وجوده على حسب علمه عارضة فان السكون باق اذ لا حاجة له الى
 ما هو عليه من غير ان يكون له وجود مستقل عن العلم والقدره وغيرهما من الصفات
 التي هي من صفاته لا يخلو من وجوده على حسب علمه عارضة فان السكون باق اذ لا حاجة له الى
 ما هو عليه من غير ان يكون له وجود مستقل عن العلم والقدره وغيرهما من الصفات

بدون وجود المكون وان وزنه معه وزان الضرب مع المفرد بان
الضرب مضافا لا بمصدر بدون المعنيتين اعني الضارب والضرب
والتيكون منه حقيقة هي مبداء الاضافة التي هي انخرج المصمم من
عدم الى الوجود لا مضافا حتى لمكانت مينا على فوس في عبارة الشرح كما
القول بتحقيق بدون المكون مكابرة وانكار الضروري فلا يصح نقلا
من بيان الضرب عرض قيل البقاء فلا يتعلق بالفعل وفصول الكلام
من جرد الفعل معه اذ لو تاخر الوجود بوجوب فعل البارئ تعالى فاذ كان
وجوب الوجود حتى الى وقت وجود الفعل وهو غير الوجود عندنا
لان فعل التغيير للفعل بالضرورة كالضرب مع المفرد اكل للملك
ولانه لو كان فعل للمكون لزم ان يكون للمكون كونه ماضيا فغيبه
انه يكون بالتكوين الذي هو عينه فيكون قدما مستغنيا عن الصانع
وان لا يكون الخلق خلقا بالعالم سوى انا قدم منه قاهر مطلق وصانع
ضرورة تكونه بنفسه فلا يوجد كنهه خالق العالم مخلوقا فلا يصح القول بانه
خالق العالم وصانعه بذا خلف ان لا يكون مبدعا لمكونات الاشياء ضرورة
لا معنى للمكون الا ان قام بالتكوين والتكوين اذا كان عين المكون
لا يكون فاما بيات الله تعالى وان يصح القول بان خالق سطره والآخر
اسطره والآخر خالق لسطره فلا معنى لخالق ولا لسطره الا ان قام بخلق سطره

[illegible]

الذي يحسنه الله تعالى في الدنيا والآخرة

السواد ووجاه واحد فاحدا واحدا في جهة واحدة كقولنا حكم بقبائل الفصيل
 والمفعول ضروري بالكنة شيعة للفاعل ان يتناول في امثال نه المباحث
 ولا يسبب كالمراغبين من علماء الاصول ما تكون كاحالة بدنية فلا تروط
 من الادنى تميز بل يطلب لظاهرة محلا يصلح محلا لتلوع العلم واختلاف المحل
 فان من قال التكوين من الممكن ان يكون الفاعل اذ فعل شيئا فليس
 ههنا الا فاعل للمفعول اما المعنى الذي يتر عنه بالتكوين الاحياء ونحو ذلك
 فهو امر اعتباري يصل في الفعل من جهة الفاعل الى المفعول ليس امرا
 متفقا استاء للمفعول في الخارج فلم يرد ان مفهوم التكوين هو جسمية مفهوم
 الممكن لتلوع الحالات وهذا كما يقال ان الوجود من الماهية في الخارج
 بحيث اذ ليس في الخارج الماهية تحقق ولما رزنا السمع بالوجود تحقق آخر
 حتى يجمعنا اجتماع الفاعل والمفعول كالجسم والسواد بل الماهية
 اذا كانت فكونها موجودة لكنها متعيان في الفعل بمقتضى العقل
 ان يلاحظ الماهية دون الوجود وبالعكس فلا يتم البطلان هذا الراي
 الابا ثبات ان تكون الاشياء موجودة بغير العلم بالباري تعالى يتيقن
 على صفة حقيقة قائم بالذات مغايرة للقدرة فالارادة والتفويض ان
 تعلق القدرة على وفق الارادة ليجود القدر وقت وجوده اذ ينسب
 الى القدرة ليعمل بما اذ له فاذا انسب الى القادر ليعمل بالحق كقولنا
 لا يكون له

[illegible][illegible]

من اجل ان الله تعالى قد علم ان كل واحد من خلقه
 لا يستطيع ان يثبت نفسه على ما خلقه عليه من غير
 ان يثبت له ما يثبت عليه من غير ان يثبت له ما
 لا يستطيع ان يثبت نفسه على ما خلقه عليه من غير
 ان يثبت له ما يثبت عليه من غير ان يثبت له ما

فحرفه لك حقيقة كون الذات بحيث تعلقت فقدر له وجود المقدور ووقته
 ثم تحقق بسبب خصوصيات المقدورات خصوصيات الازوال كالتصديق
 والاحياء والاماتة وغير ذلك مما لا يحاديتناهي وما يكون كل من تلك
 صفة حقيقة ازليت فما تفرد به بعض طارما ورا والنسب فيكثير
 لقد راجد وان لم يكن متغايرة والاقرب ما ذهب اليه القموني ثم
 وهو ان مرجع الكل الى التكوين فانه ان تعلق بالحيوة ليس بهما وبالمت
 اما وبالصورة تصويرا والبرق تنديقا الى غير ذلك فاكل تكلم بين
 وانما بخصوص خصوصية الصفات والاداة صفة الله تعالى
 انلية قائمة بذاته كدرك تلك كبرية حقيقة الاشياء منته
 قدية لله تعالى تحفة خصيص الكائنات بوجه دون وجه وفي وقت وان
 وقت لا كما زعمت ففلا منته من ان الله تعالى موجب بالذات لا فان الارادة
 ولا اختيارا ولا اختيارا من ان الله تعالى لا يقدره وتبعض القدر من ان
 من غير بارادته ولا في كل الكرامة من ان الارادة ما دونه في ذاته
 والبريل على ما ذكرنا الايات الناطقة بانثبات صفة الارادة والمشيئة
 لله تعالى مع قطع بلزوم قيام صفة الشيء واستناع قيام الحوادث
 بذات تعالى وايضا انظام العالم ووجوه على الوجه الاوفق الاصح
 دليل على كون صانعه قادرا على ان يخلق ما يشاء ولو كان صانعه

شرح خاتمة

والاشياء من ان الله تعالى
 لا يستطيع ان يثبت نفسه على ما خلقه عليه من غير
 ان يثبت له ما يثبت عليه من غير ان يثبت له ما

من اجل ان الله تعالى قد علم ان كل واحد من خلقه
 لا يستطيع ان يثبت نفسه على ما خلقه عليه من غير
 ان يثبت له ما يثبت عليه من غير ان يثبت له ما

على اشتغال رتبة صاحب مرض بان الله عز وجل قد استخدى حكمة وخلق علم
 فاعلموا اننى قد بينا على هذه المسائل كالحكمة بالاسس والنار على استمدى حكمة
 مشتركة ولو سلمنا عدمى حكمة لعدى بالاسس فلم نعلم مشترك الوجود
 بل وجود كل شئ حيزا حيزا بان الملا باسطة متطق الروية والاسس
 ما لا يخفى ان الروية يكونه وجودها ثم لا يجوز ان يكون خصوصية الجسم والعرض
 لانهما باخرى شجرا من ابيها فانما قد كمنه بوية مادون خصوصية
 جوهرية او عرضية اذ الانسان افرسية ونحو ذلك وبمعنى ترويه
 متعلقة بوية قد نقض على تفصيل الى ما فيه من الجواهر والاعراض قد انقصر
 فخلق الروية يكون الاشياء بوية ما يوجد المعنى بالوجود واشتركت لكونى فيه
 فلو لم يزل ان يكون متعلق الروية به بوجبه وبوجبه من الاعراض من غير
 اعتبار خصوصية ونقشها بالاشياء من موسى عليه السلام قد سأل الروية
 بقوله رب انى انفس ايك فلوم تكن مكتبة لكان طلبها بطلب مجز
 فى ذات الله تعالى وما لا يجوزنا وسفيا وطلبها بالمال والا فبسيلا
 منزهة عن ذلك وان الله تعالى قد خلق الروية باستقرارها وبسبيل
 امر ممكن فى نفسه والعلق بالمكن يمكن لان معناه الاخبار بثبوت
 ثبوت العلق به والامال لو ثبت على شئ من التقدير المكتبة وقد اعرض
 بوجه ما تواما ان سوال موسى عم كان لاجل قوله حيث قال لئن

على اشتغال رتبة صاحب مرض بان الله عز وجل قد استخدى حكمة وخلق علم
 فاعلموا اننى قد بينا على هذه المسائل كالحكمة بالاسس والنار على استمدى حكمة
 مشتركة ولو سلمنا عدمى حكمة لعدى بالاسس فلم نعلم مشترك الوجود
 بل وجود كل شئ حيزا حيزا بان الملا باسطة متطق الروية والاسس
 ما لا يخفى ان الروية يكونه وجودها ثم لا يجوز ان يكون خصوصية الجسم والعرض
 لانهما باخرى شجرا من ابيها فانما قد كمنه بوية مادون خصوصية
 جوهرية او عرضية اذ الانسان افرسية ونحو ذلك وبمعنى ترويه
 متعلقة بوية قد نقض على تفصيل الى ما فيه من الجواهر والاعراض قد انقصر
 فخلق الروية يكون الاشياء بوية ما يوجد المعنى بالوجود واشتركت لكونى فيه
 فلو لم يزل ان يكون متعلق الروية به بوجبه وبوجبه من الاعراض من غير
 اعتبار خصوصية ونقشها بالاشياء من موسى عليه السلام قد سأل الروية
 بقوله رب انى انفس ايك فلوم تكن مكتبة لكان طلبها بطلب مجز
 فى ذات الله تعالى وما لا يجوزنا وسفيا وطلبها بالمال والا فبسيلا
 منزهة عن ذلك وان الله تعالى قد خلق الروية باستقرارها وبسبيل
 امر ممكن فى نفسه والعلق بالمكن يمكن لان معناه الاخبار بثبوت
 ثبوت العلق به والامال لو ثبت على شئ من التقدير المكتبة وقد اعرض
 بوجه ما تواما ان سوال موسى عم كان لاجل قوله حيث قال لئن

٥٤
 من حكمة الله تعالى

وما فعلوا من أي عمل على أن ما مصدرية لا تحتاج إلى حذف الضمير ومعلوم
 على أن ما مصدرية لا تحتاج إلى حذف الضمير ومعلوم
 قوله تعالى أو لم يعلم ثم رد الفعل المفعلة المصدرية الذي هو الإيجاد
 والإيقاع بل المحال بالمصدر الذي هو تخلق بالإيجاد والإيقاع است
 ما نشأه من التركات والسنكات مثلاً ولا تدرى من هذه التكمات
 قد تيقن من الاستدلال بالآية موقوف على كون ما مصدرية وكقوله
 تعالى خالق كل شيء أي محمّن بدلاً من الفعل وفعل العبد شيء وكقوله تعالى
 يخلق كمن لا يخلق في مقام التوجّه بالخاصية وكونها مانعاً لاستحقاق
 العبادة لا يقال فالفاعل يكون لمبدعها لا لفعالها ليكون المشركين
 دون الموحدين لا نقول إلا الشراك هو إثبات الشريك في اللاهوتية
 بمعنى وجوب الوجود وكما أجوبت أو حجب استحقاق العبادة كما عبادة
 الأصنام لمحتسرة لا يثبتون بسبب لا يجعلون خالقية عبادة
 كما خفيت الله تعالى لا فقاروا إلى الأسباب والآلات التي هي
 خالق الله تعالى إلا أن شل نخ ما وراءه الله قدما الغواني تضليلهم
 في هذه المسألة حتى قالوا إن الجحش استعدهم حالاً منهم حيث
 لم يثبتوا إلا الشراك وأحدوا والمقرر ثبوت شراك لا تخصي حجب
 المعتبر به: فنفرق بالضم ورتة بين حركة المسألة

قوله تعالى أو لم يعلم ثم رد الفعل المفعلة المصدرية الذي هو الإيجاد
 والإيقاع بل المحال بالمصدر الذي هو تخلق بالإيجاد والإيقاع است
 ما نشأه من التركات والسنكات مثلاً ولا تدرى من هذه التكمات
 قد تيقن من الاستدلال بالآية موقوف على كون ما مصدرية وكقوله
 تعالى خالق كل شيء أي محمّن بدلاً من الفعل وفعل العبد شيء وكقوله تعالى
 يخلق كمن لا يخلق في مقام التوجّه بالخاصية وكونها مانعاً لاستحقاق
 العبادة لا يقال فالفاعل يكون لمبدعها لا لفعالها ليكون المشركين
 دون الموحدين لا نقول إلا الشراك هو إثبات الشريك في اللاهوتية
 بمعنى وجوب الوجود وكما أجوبت أو حجب استحقاق العبادة كما عبادة
 الأصنام لمحتسرة لا يثبتون بسبب لا يجعلون خالقية عبادة
 كما خفيت الله تعالى لا فقاروا إلى الأسباب والآلات التي هي
 خالق الله تعالى إلا أن شل نخ ما وراءه الله قدما الغواني تضليلهم
 في هذه المسألة حتى قالوا إن الجحش استعدهم حالاً منهم حيث
 لم يثبتوا إلا الشراك وأحدوا والمقرر ثبوت شراك لا تخصي حجب
 المعتبر به: فنفرق بالضم ورتة بين حركة المسألة

قوله تعالى أو لم يعلم ثم رد الفعل المفعلة المصدرية الذي هو الإيجاد
 والإيقاع بل المحال بالمصدر الذي هو تخلق بالإيجاد والإيقاع است
 ما نشأه من التركات والسنكات مثلاً ولا تدرى من هذه التكمات
 قد تيقن من الاستدلال بالآية موقوف على كون ما مصدرية وكقوله
 تعالى خالق كل شيء أي محمّن بدلاً من الفعل وفعل العبد شيء وكقوله تعالى
 يخلق كمن لا يخلق في مقام التوجّه بالخاصية وكونها مانعاً لاستحقاق
 العبادة لا يقال فالفاعل يكون لمبدعها لا لفعالها ليكون المشركين
 دون الموحدين لا نقول إلا الشراك هو إثبات الشريك في اللاهوتية
 بمعنى وجوب الوجود وكما أجوبت أو حجب استحقاق العبادة كما عبادة
 الأصنام لمحتسرة لا يثبتون بسبب لا يجعلون خالقية عبادة
 كما خفيت الله تعالى لا فقاروا إلى الأسباب والآلات التي هي
 خالق الله تعالى إلا أن شل نخ ما وراءه الله قدما الغواني تضليلهم
 في هذه المسألة حتى قالوا إن الجحش استعدهم حالاً منهم حيث
 لم يثبتوا إلا الشراك وأحدوا والمقرر ثبوت شراك لا تخصي حجب
 المعتبر به: فنفرق بالضم ورتة بين حركة المسألة

لا قوله
فانه يمكن ان يكون
كذلك في كل وقت
فانه يمكن ان يكون
كذلك في كل وقت

فانه يمكن ان يكون
كذلك في كل وقت
فانه يمكن ان يكون
كذلك في كل وقت

فانه يمكن ان يكون
كذلك في كل وقت
فانه يمكن ان يكون
كذلك في كل وقت

فانه يمكن ان يكون
كذلك في كل وقت
فانه يمكن ان يكون
كذلك في كل وقت

وبين حركة العرش ان الاولى باختياره وكون الشانته
وبانه لو كان الكل مخلوق لطلعت قاعدة التكليف والبر
والزم والشواب والعقاب وهو ظاهر والحوادث ان ذلك انما يتوجه
على المجبرية القائلين بنفي الكسب والاختيار اصلا ولما نحن
غشبه على ما نتقده ان شاء الله تعالى وقد تمسك بان لو كان فاعا
لاضال العباد وكان هو القاطم والقاعد والاكل والشارب
والزاني والسارق الى غير ذلك ونهمل عظيم لان ان تصف
بالشيء من تمام به ذلك الشيء لاسن اوجه اوله وكون ان الله
تعالى هو الخالق لكسبوا والبياض ورائد الصفات في الاجسام
ولا تصف بذلك وربما تمسك بقوله تعالى فبما رحمتك
وآذ خلق من العيين كبرية الطير والحوادث ان الخلق همنا بمنه
التقدير وهي اى افعال العباد كلها باادق وهو مشيئة
تعالى وقدر سبق انما سمعنا من اشارة عن معنى واحد
وحكمه لا يبعد ان يكون ذلك اشارة الى خطاب المتكلمون
وقصبيت اى قضاء وهو عبارة عن الفعل مع زيادة احكام افعال
لهم ان الكفر بقضاء الله تعالى لوجب الرضا به لان الرضا بقضاء
وجوب الامر باطل لان الرضا بالكفر لاننا نقول الكفر متضمن

فانه يمكن ان يكون
كذلك في كل وقت
فانه يمكن ان يكون
كذلك في كل وقت

فانه يمكن ان يكون
كذلك في كل وقت
فانه يمكن ان يكون
كذلك في كل وقت

فانه يمكن ان يكون
كذلك في كل وقت
فانه يمكن ان يكون
كذلك في كل وقت

فانه يمكن ان يكون
كذلك في كل وقت
فانه يمكن ان يكون
كذلك في كل وقت

فانه يمكن ان يكون
كذلك في كل وقت
فانه يمكن ان يكون
كذلك في كل وقت

فانه يمكن ان يكون
كذلك في كل وقت
فانه يمكن ان يكون
كذلك في كل وقت

فانه يمكن ان يكون
كذلك في كل وقت
فانه يمكن ان يكون
كذلك في كل وقت

لا قضاء والرضا وانما يجب بالقضاء دون التقضي وتكليفه بوجه وجوبه
 كل مخلوق بحكمه الذي له جبر من قسح ونفع وضرر وما يجوز من
 زمان او مكان وما يترتب عليه من ثواب وعقاب المقصود به
 ارادة الله تعالى وقد سئل لما من ان لكل كسب الله تعالى
 وهو ليس بمعنى القدره والا ارادة الله تعالى الاكره والا جبار فان قيل
 فيكون الكافر مجبوراً في كفره والفاقد في فسقه فلا يجزى بالايام
 والطاعة قلنا انه تعالى اراد منها الكفر وفسق باختيارها فلا جبر ان
 علم منها الكفر وفسق بالاختيار ولم يلزم تكليف المحال والمعنى
 انكره والارادة الله تعالى لا شرع والقيل حتى قالوا انه اراد من الكافر
 والفاقد ايمانه وطاعته لا كفره ومعصيته ^{ما} رعا من علم ان ارادة الله تعالى
 كلفه واجابه ^{ما} من شئ ذلك بل اتبع كسب القبيح والاتصاف
 به فغضبهم يكون اكثر من اتبع من افعال الصالحين على خلاف ارادة الله
 تعالى وهذا شنيع جدا ^{ما} حكى من عمرو بن عبيد بن جراح قال ما اترى شي
 مثل ما اترى مجوسي كان يني بسنة فقلت لم لا تسلم فقال
 لان الله تعالى لم يرد اسلامي فاذا اراد اسلامي هلكت فقلت لم يجز
 ان الله تعالى يريد اسلامك ولكن الشياطين لا يريدونك ^{ما}
 فقال المجوسي فانما اكون مع الشرايك الاغلب وسلك

لا قضاء والرضا وانما يجب بالقضاء دون التقضي وتكليفه بوجه وجوبه
 كل مخلوق بحكمه الذي له جبر من قسح ونفع وضرر وما يجوز من
 زمان او مكان وما يترتب عليه من ثواب وعقاب المقصود به
 ارادة الله تعالى وقد سئل لما من ان لكل كسب الله تعالى
 وهو ليس بمعنى القدره والا ارادة الله تعالى الاكره والا جبار فان قيل
 فيكون الكافر مجبوراً في كفره والفاقد في فسقه فلا يجزى بالايام
 والطاعة قلنا انه تعالى اراد منها الكفر وفسق باختيارها فلا جبر ان
 علم منها الكفر وفسق بالاختيار ولم يلزم تكليف المحال والمعنى
 انكره والارادة الله تعالى لا شرع والقيل حتى قالوا انه اراد من الكافر
 والفاقد ايمانه وطاعته لا كفره ومعصيته ^{ما} رعا من علم ان ارادة الله تعالى
 كلفه واجابه ^{ما} من شئ ذلك بل اتبع كسب القبيح والاتصاف
 به فغضبهم يكون اكثر من اتبع من افعال الصالحين على خلاف ارادة الله
 تعالى وهذا شنيع جدا ^{ما} حكى من عمرو بن عبيد بن جراح قال ما اترى شي
 مثل ما اترى مجوسي كان يني بسنة فقلت لم لا تسلم فقال
 لان الله تعالى لم يرد اسلامي فاذا اراد اسلامي هلكت فقلت لم يجز
 ان الله تعالى يريد اسلامك ولكن الشياطين لا يريدونك ^{ما}
 فقال المجوسي فانما اكون مع الشرايك الاغلب وسلك

لا قضاء والرضا وانما يجب بالقضاء دون التقضي وتكليفه بوجه وجوبه
 كل مخلوق بحكمه الذي له جبر من قسح ونفع وضرر وما يجوز من
 زمان او مكان وما يترتب عليه من ثواب وعقاب المقصود به
 ارادة الله تعالى وقد سئل لما من ان لكل كسب الله تعالى
 وهو ليس بمعنى القدره والا ارادة الله تعالى الاكره والا جبار فان قيل
 فيكون الكافر مجبوراً في كفره والفاقد في فسقه فلا يجزى بالايام
 والطاعة قلنا انه تعالى اراد منها الكفر وفسق باختيارها فلا جبر ان
 علم منها الكفر وفسق بالاختيار ولم يلزم تكليف المحال والمعنى
 انكره والارادة الله تعالى لا شرع والقيل حتى قالوا انه اراد من الكافر
 والفاقد ايمانه وطاعته لا كفره ومعصيته ^{ما} رعا من علم ان ارادة الله تعالى
 كلفه واجابه ^{ما} من شئ ذلك بل اتبع كسب القبيح والاتصاف
 به فغضبهم يكون اكثر من اتبع من افعال الصالحين على خلاف ارادة الله
 تعالى وهذا شنيع جدا ^{ما} حكى من عمرو بن عبيد بن جراح قال ما اترى شي
 مثل ما اترى مجوسي كان يني بسنة فقلت لم لا تسلم فقال
 لان الله تعالى لم يرد اسلامي فاذا اراد اسلامي هلكت فقلت لم يجز
 ان الله تعالى يريد اسلامك ولكن الشياطين لا يريدونك ^{ما}
 فقال المجوسي فانما اكون مع الشرايك الاغلب وسلك

بطلان الكسب فانه قيل ان من لم يعل القبح فبطل كسبه فخرج مع ورود
 النسخ منه قبيحا فصار مجبا لاستحقاق الذم والعقاب والحسب منها
 اى من فعل العباد وهو ما يكون متعلقا بالذم في العاقل الثوب
 في الاكل ولا حسن ان يفسر ولا يكون متعلقا بالذم والعقاب لشيئ
 المباح بقره الله تعالى اى ارادة من غير اعتراض والتبجح
 منها وهو ما يكون متعلقا بالذم في العاقل والعقاب في الاكل
 ليس بربها لما عليه من الاستعاضة قال الله تعالى ولا يرضى
 لعباده الكفر يعنى ان الارادة لم شيئا والتقدير يتعلق بالكل والرضا
 والجنة والامر لا يتعلق بالا باحسن من النسخ ولا استطاعة
 مع النفس فلا تقدر وهي خفية القدرة التي يكون بها العمل
 اشارة الى ما ذكره صاحب المنبر من ان اعراض خلق الله تعالى في الجبر
 بفعل بالافعال الاختيارية وهى علم النفس والحمد لله انما
 شرط لا اذ النفس لا اذ لا وبالحكمة هى صفة خلق الله تعالى عند
 قصد كسب النفس بعد سلا لا سباب الآلات فان قصد فعل الخلق
 الله تعالى قدرة فعل الخلق فيسحق الذم والثواب ان قصد فعل الخلق الله
 تعالى قدرة فعل الخلق ان يخلق قدرة فعل الخلق فيسحق الذم والعقاب
 ولما لم يترك الكافرون بانهم لم يتطهروا بسبع واذا كانت الاستطاعة

من قوله
 بطلان الكسب فانه قيل ان من لم يعل القبح فبطل كسبه فخرج مع ورود
 النسخ منه قبيحا فصار مجبا لاستحقاق الذم والعقاب والحسب منها
 اى من فعل العباد وهو ما يكون متعلقا بالذم في العاقل الثوب
 في الاكل ولا حسن ان يفسر ولا يكون متعلقا بالذم والعقاب لشيئ
 المباح بقره الله تعالى اى ارادة من غير اعتراض والتبجح
 منها وهو ما يكون متعلقا بالذم في العاقل والعقاب في الاكل
 ليس بربها لما عليه من الاستعاضة قال الله تعالى ولا يرضى
 لعباده الكفر يعنى ان الارادة لم شيئا والتقدير يتعلق بالكل والرضا
 والجنة والامر لا يتعلق بالا باحسن من النسخ ولا استطاعة

من قوله
 بطلان الكسب فانه قيل ان من لم يعل القبح فبطل كسبه فخرج مع ورود
 النسخ منه قبيحا فصار مجبا لاستحقاق الذم والعقاب والحسب منها
 اى من فعل العباد وهو ما يكون متعلقا بالذم في العاقل الثوب
 في الاكل ولا حسن ان يفسر ولا يكون متعلقا بالذم والعقاب لشيئ
 المباح بقره الله تعالى اى ارادة من غير اعتراض والتبجح
 منها وهو ما يكون متعلقا بالذم في العاقل والعقاب في الاكل
 ليس بربها لما عليه من الاستعاضة قال الله تعالى ولا يرضى
 لعباده الكفر يعنى ان الارادة لم شيئا والتقدير يتعلق بالكل والرضا
 والجنة والامر لا يتعلق بالا باحسن من النسخ ولا استطاعة

من قوله
 بطلان الكسب فانه قيل ان من لم يعل القبح فبطل كسبه فخرج مع ورود
 النسخ منه قبيحا فصار مجبا لاستحقاق الذم والعقاب والحسب منها
 اى من فعل العباد وهو ما يكون متعلقا بالذم في العاقل الثوب
 في الاكل ولا حسن ان يفسر ولا يكون متعلقا بالذم والعقاب لشيئ
 المباح بقره الله تعالى اى ارادة من غير اعتراض والتبجح
 منها وهو ما يكون متعلقا بالذم في العاقل والعقاب في الاكل
 ليس بربها لما عليه من الاستعاضة قال الله تعالى ولا يرضى
 لعباده الكفر يعنى ان الارادة لم شيئا والتقدير يتعلق بالكل والرضا
 والجنة والامر لا يتعلق بالا باحسن من النسخ ولا استطاعة

من قوله
 بطلان الكسب فانه قيل ان من لم يعل القبح فبطل كسبه فخرج مع ورود
 النسخ منه قبيحا فصار مجبا لاستحقاق الذم والعقاب والحسب منها
 اى من فعل العباد وهو ما يكون متعلقا بالذم في العاقل الثوب
 في الاكل ولا حسن ان يفسر ولا يكون متعلقا بالذم والعقاب لشيئ
 المباح بقره الله تعالى اى ارادة من غير اعتراض والتبجح
 منها وهو ما يكون متعلقا بالذم في العاقل والعقاب في الاكل
 ليس بربها لما عليه من الاستعاضة قال الله تعالى ولا يرضى
 لعباده الكفر يعنى ان الارادة لم شيئا والتقدير يتعلق بالكل والرضا
 والجنة والامر لا يتعلق بالا باحسن من النسخ ولا استطاعة

من قوله
 بطلان الكسب فانه قيل ان من لم يعل القبح فبطل كسبه فخرج مع ورود
 النسخ منه قبيحا فصار مجبا لاستحقاق الذم والعقاب والحسب منها
 اى من فعل العباد وهو ما يكون متعلقا بالذم في العاقل الثوب
 في الاكل ولا حسن ان يفسر ولا يكون متعلقا بالذم والعقاب لشيئ
 المباح بقره الله تعالى اى ارادة من غير اعتراض والتبجح
 منها وهو ما يكون متعلقا بالذم في العاقل والعقاب في الاكل
 ليس بربها لما عليه من الاستعاضة قال الله تعالى ولا يرضى
 لعباده الكفر يعنى ان الارادة لم شيئا والتقدير يتعلق بالكل والرضا
 والجنة والامر لا يتعلق بالا باحسن من النسخ ولا استطاعة

الفصل في زمان حدوث القدره مفرقة بجميع اشكالها ولا يحد ان يمنع
 الفصل في حاله الاول لا تعاو شرط او وجود مانع ويجب في الثانيه
 تمام اشكالها مع ان القدره التي هي صفة القادر في الحالين على
 السواء ومن هنا ذهب بعضهم الى ان ان اراد بالاستطاعة القدره
 المستعديه لم يجب اشكالها الثانيه فالحق اننا مع الفصل والاقتضاب
 واما امتناع بقاها الا سطر في معنى على مقتضى صفة له بيان
 وهي ان بقاها الشيء امر محقق زائد عليه فانه يمنع قيام العرض بالعرض
 فانه يمنع قيامها معا بالاصل كما استعمل القائلون بكون الاستطاعة
 قبل الفعل بان التكليف حاصل قبل الفعل ضرورة ان التكليف مكلف
 بالايمان وناكر الصلوة مكلف بما بعد دخول الوقت فلم يكن
 الاستطاعة متحققه لزم تكليف العاخر وهو بالاصل اشارة الى
 الجواب بقوله ولتقع هذا الكلام يعني فقط الاستطاعة على
 سلامة الاسباب فلا آلات والواجب كما في قوله تعالى
 وسد على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا فان قيل استطاعة
 صفة المكلف وسلامة الاسباب والآلات ليست صفة له فكيف يصح
 تفسيرها بما قلناه لسلامة الاسباب والآلات له والمكلف كذلك
 بالاستطاعة فيصعق بذلك حيث يقال هو ذو سلامة

في قوله تعالى وسد على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا فان قيل استطاعة
 صفة المكلف وسلامة الاسباب والآلات ليست صفة له فكيف يصح
 تفسيرها بما قلناه لسلامة الاسباب والآلات له والمكلف كذلك
 بالاستطاعة فيصعق بذلك حيث يقال هو ذو سلامة
 في قوله تعالى وسد على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا فان قيل استطاعة
 صفة المكلف وسلامة الاسباب والآلات ليست صفة له فكيف يصح
 تفسيرها بما قلناه لسلامة الاسباب والآلات له والمكلف كذلك
 بالاستطاعة فيصعق بذلك حيث يقال هو ذو سلامة
 في قوله تعالى وسد على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا فان قيل استطاعة
 صفة المكلف وسلامة الاسباب والآلات ليست صفة له فكيف يصح
 تفسيرها بما قلناه لسلامة الاسباب والآلات له والمكلف كذلك
 بالاستطاعة فيصعق بذلك حيث يقال هو ذو سلامة

في قوله تعالى وسد على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا فان قيل استطاعة
 صفة المكلف وسلامة الاسباب والآلات ليست صفة له فكيف يصح
 تفسيرها بما قلناه لسلامة الاسباب والآلات له والمكلف كذلك
 بالاستطاعة فيصعق بذلك حيث يقال هو ذو سلامة

[illegible][illegible][illegible]

كما نعت الفلاسفة ان الحيوان اجلاً طبعياً ومبرقاً مودعاً مجمل مطوياً
 والخفا حرارته الغريزية وأجلاً اختراعياً بحسب الآفات والامراض
 والحلم سذف لأن الزرق اهم لما يسوقه الله تعالى الى الحيوان
 فياكله فذلك قد يكون طلالاً وقد يكون حراراً ونظراً الى من نسب ما يتفكر
 بالحيوان مخلوق من معنى الاضافه الى الله تعالى مع انه مستغنى عن علم الله
 وعند المنفرد بالحلم ليس بربق لانهم فسروه تارة بملوك ياكلوا المالك
 وتارة بالابنوع من الانقطاع به وذلك لا يكون الا لعل الاكل ينزى على الله
 ان لا يكون مأكلاً للدواب رزقاً على الارضين ان من اكل الحرام
 طعم محرم ثم رزق الله تعالى اسلاً وسبى هذا الاختلاف على ان الاضافه
 الى الله تعالى مستوفى معنى الزرق فانه لا رزق الا الله وحده ان
 العبد يتقن الذم والعقاب على كل الحول وما يكون مستند الى الله تعالى
 لا يكون بجماعه تركيبه لا بحق الذم والعقاب والجواب ان ذلك ليس
 مباشراً سباً باختباره وكل يستوفى في ذم نفسه محلاً لا على غيره
 حصول التقدير بما جميعاً ولا يتصور ان ياكل انسان ذقاً ودايلاً
 غيره لذقه لأن ما قدره الله تعالى في ذم شخص بحسب ان ياكله يتبع ان
 ياكل غيره وما يخص الملك لا يتبع الله تعالى في ذم من يشاء ويحكم من شاء
 بمعنى خلق الفضل والاهتمام لانه الخلق وحده وفي التقيد بالمشية شأواً

۱- اقامه نماز و روزه و حج و عمره و صدقه و خیرات و غیره
 ۲- اقامه نماز و روزه و حج و عمره و صدقه و خیرات و غیره
 ۳- اقامه نماز و روزه و حج و عمره و صدقه و خیرات و غیره
 ۴- اقامه نماز و روزه و حج و عمره و صدقه و خیرات و غیره
 ۵- اقامه نماز و روزه و حج و عمره و صدقه و خیرات و غیره
 ۶- اقامه نماز و روزه و حج و عمره و صدقه و خیرات و غیره
 ۷- اقامه نماز و روزه و حج و عمره و صدقه و خیرات و غیره
 ۸- اقامه نماز و روزه و حج و عمره و صدقه و خیرات و غیره
 ۹- اقامه نماز و روزه و حج و عمره و صدقه و خیرات و غیره
 ۱۰- اقامه نماز و روزه و حج و عمره و صدقه و خیرات و غیره

ان الله ليس المراد بالبديهة بيان طريق الحق لا انه عام في حق كل الامثال
 عبارة عن وجدان العبد لخالقه لا انه متعبد من الامثال لا انه متعبد في خلق ذلك
 بمشيئة تعالى فحقه نقصان الهداية الى النبي صلى الله عليه وسلم مجازا
 بطريق التعيين كما يستدل القرآن وقد يستدل الامثال الى
 الشيطان مجازا كما يستدل الى الامثال ثم المنه كور في كلام المشرك
 ان الهداية عندنا اخلت الالهة ووسل بهاء الله فلم يتبع مجازا من الالهة
 والدعوة الى الالهة وعند المعتزلة بيان طريق الصواب وهو ربط
 بقوله تعالى انك لا تتدبر من اجبت ولقوله لم الله امر قومي ان
 بين الطريق ودوامهم الى الالهة ولا تتدبر ان الهداية عند المعتزلة
 الدلالة الموصلة الى المطلوب وعند الدلالة على طريق يد صل
 الى المطلوب سواء حصل الوصول ولا يتدبر ما حصل فصاروا يعلم
 للعباد فليس ذلك بواجب على الله تعالى والامثال خلقها لغير
 العذب في الدنيا والآخرة ولما كان لا ايمان على العباد من خلقها
 في الهداية واخافته انواع الخيرات تكونوا اولها ولو جيب لما كان التنازع
 على النبي عم فوق امتائه على ابي جبل لعدا الله تعالى اذ فضل كل شمسها
 بقائه مقدوره من الامال لعلها كان لسوا الله اعمدة واتوفيق كمشقة
 الضرر والبسط في الخشب والرفاء معنى لان ما لم يفعل في حق

قوله تعالى انك لا تتدبر من اجبت ولقوله لم الله امر قومي ان
 بين الطريق ودوامهم الى الالهة ولا تتدبر ان الهداية عند المعتزلة
 الدلالة الموصلة الى المطلوب وعند الدلالة على طريق يد صل
 الى المطلوب سواء حصل الوصول ولا يتدبر ما حصل فصاروا يعلم
 للعباد فليس ذلك بواجب على الله تعالى والامثال خلقها لغير
 العذب في الدنيا والآخرة ولما كان لا ايمان على العباد من خلقها
 في الهداية واخافته انواع الخيرات تكونوا اولها ولو جيب لما كان التنازع
 على النبي عم فوق امتائه على ابي جبل لعدا الله تعالى اذ فضل كل شمسها
 بقائه مقدوره من الامال لعلها كان لسوا الله اعمدة واتوفيق كمشقة
 الضرر والبسط في الخشب والرفاء معنى لان ما لم يفعل في حق

في قوله تعالى انك لا تتدبر من اجبت

قوله تعالى انك لا تتدبر من اجبت

قوله تعالى انك لا تتدبر من اجبت

700

سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ

من كتاب مسائل في الحساب

کتابخانه عمومی
مکتبہ اسلامیہ
کراچی

حکومت و ملت را در این راه یاری دهد.

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

من الذي يوقظكم الى الحق في كل يوم
من الذي يوقظكم الى الحق في كل يوم

۷۷
 فی سطره سبعة

مجلس اول

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

11

قوله تعالى في طعن اعميد ثبات ولا صلوب في الامور يعجب وان لم
 فعل على طرية ومن تامل في عجائب ملكه وملكوته وخرائب قدرته وحبس قوته
 لم يتعجب من مثل ذلك فضلا عن الاختلاف والظلم من ان كان احوال
 القبر مما هو متوسط بين امور الدنيا والاخرة افرح بالانكسار ثم اشتغل
 ببيان حقيقة كسر وقفاصيل ما يتعلق بامور الاخرة وويل لكل من امكنه
 اخبر به الصادق ولطف به اللطيف يستفاد من ثابته وصرح بحقيقته
 كل من خاض فيها وتاكيد عرشه تلو انشاؤه تعالى والبعث وهو ان
 يبعث الله تعالى الموتى من القبر بيان جميع اجزاء الاصلية
 يعيد الارواح اليها حق تعالي في يوم القيمة يبعثون وقوله
 تعالى كل يوم نبعثهم الذي انشأه اول مرة الى غير ذلك من النصوص
 القاطعة الناطقة بمجمل الاجساد وانكره الفلاسفة بناء على تناسخ اعادة
 المعدم بعينه وهو مع انه لا دليل لهم عليه يستند به غير مستند بالمقتضى لان
 مرادنا ان الله تعالى يجمع الاجساد بالاصلية لا بالنسبة يعيد بها اليه
 سواء هي ذلك اعادة المعدم بعينه اعلم به ثم وبهذا يسقط ما قالوا
 انه اكل انسانا انسانا بحيث صار جزء منه فتلك الاجزاء اركان
 تعاد فيها ووجه ادنى احد بها فلا يكون الاخر معادها بجميع اجزائه وذلك
 لان المعاد انا هو الاجزاء الاصلية الباقية من اول العمر الى آخره

قوله تعالى في طعن اعميد ثبات ولا صلوب في الامور يعجب وان لم
 فعل على طرية ومن تامل في عجائب ملكه وملكوته وخرائب قدرته وحبس قوته
 لم يتعجب من مثل ذلك فضلا عن الاختلاف والظلم من ان كان احوال
 القبر مما هو متوسط بين امور الدنيا والاخرة افرح بالانكسار ثم اشتغل
 ببيان حقيقة كسر وقفاصيل ما يتعلق بامور الاخرة وويل لكل من امكنه
 اخبر به الصادق ولطف به اللطيف يستفاد من ثابته وصرح بحقيقته
 كل من خاض فيها وتاكيد عرشه تلو انشاؤه تعالى والبعث وهو ان
 يبعث الله تعالى الموتى من القبر بيان جميع اجزاء الاصلية
 يعيد الارواح اليها حق تعالي في يوم القيمة يبعثون وقوله
 تعالى كل يوم نبعثهم الذي انشأه اول مرة الى غير ذلك من النصوص
 القاطعة الناطقة بمجمل الاجساد وانكره الفلاسفة بناء على تناسخ اعادة
 المعدم بعينه وهو مع انه لا دليل لهم عليه يستند به غير مستند بالمقتضى لان
 مرادنا ان الله تعالى يجمع الاجساد بالاصلية لا بالنسبة يعيد بها اليه
 سواء هي ذلك اعادة المعدم بعينه اعلم به ثم وبهذا يسقط ما قالوا
 انه اكل انسانا انسانا بحيث صار جزء منه فتلك الاجزاء اركان
 تعاد فيها ووجه ادنى احد بها فلا يكون الاخر معادها بجميع اجزائه وذلك
 لان المعاد انا هو الاجزاء الاصلية الباقية من اول العمر الى آخره

قوله تعالى في طعن اعميد ثبات ولا صلوب في الامور يعجب وان لم
 فعل على طرية ومن تامل في عجائب ملكه وملكوته وخرائب قدرته وحبس قوته
 لم يتعجب من مثل ذلك فضلا عن الاختلاف والظلم من ان كان احوال
 القبر مما هو متوسط بين امور الدنيا والاخرة افرح بالانكسار ثم اشتغل
 ببيان حقيقة كسر وقفاصيل ما يتعلق بامور الاخرة وويل لكل من امكنه
 اخبر به الصادق ولطف به اللطيف يستفاد من ثابته وصرح بحقيقته
 كل من خاض فيها وتاكيد عرشه تلو انشاؤه تعالى والبعث وهو ان
 يبعث الله تعالى الموتى من القبر بيان جميع اجزاء الاصلية
 يعيد الارواح اليها حق تعالي في يوم القيمة يبعثون وقوله
 تعالى كل يوم نبعثهم الذي انشأه اول مرة الى غير ذلك من النصوص
 القاطعة الناطقة بمجمل الاجساد وانكره الفلاسفة بناء على تناسخ اعادة
 المعدم بعينه وهو مع انه لا دليل لهم عليه يستند به غير مستند بالمقتضى لان
 مرادنا ان الله تعالى يجمع الاجساد بالاصلية لا بالنسبة يعيد بها اليه
 سواء هي ذلك اعادة المعدم بعينه اعلم به ثم وبهذا يسقط ما قالوا
 انه اكل انسانا انسانا بحيث صار جزء منه فتلك الاجزاء اركان
 تعاد فيها ووجه ادنى احد بها فلا يكون الاخر معادها بجميع اجزائه وذلك
 لان المعاد انا هو الاجزاء الاصلية الباقية من اول العمر الى آخره

سوخته بان حوضه که در اعلا صولت و الارض و فلک و عالم العسماء
 عمل و فی عامه الاظاک و فی علم اخر خارج کبریه است تمام کجای از حق
 و از انعام و در کتب طاعت از انعام علی مسلم انعامه و غیره
 و هائی بینه و النار و جودان الاکان و کجود و ان کمره و ناکره
 و در کمال المعرفه و انما خلقنا آدم و ابجد و نواقصه آدم و حواء و کثرت
 ابجد و الا آیات انعامه و فی اعدیه و ما شمل اعدت الفریق و اعدت
 و کافرین از الا ضرره و فی اعدیه و ان انعامه و ان حور و من مشمل
 قوله تعالی تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون حسابا
 الارض و الا فساد و اقلنا و جعلنا و الا انهم لو سلم فقط آدم و
 بنی سالدن من المعارفه قالوا لو کانت اسود و من الاکان لما عباد
 فلک اهل الجنة بقول تعالی انکما و انکم کن الا انهم باطل بقول تعالی
 علی شئ و انک الا و جبهه فکذا الا انهم قلنا لا خفاء فی ان لا یکن
 و و انهم کل الی و جبهه و انما المراد بالمراد بان انهم من شئ جیه
 ببطله و فلک بان فی الاکلاک بحقه علی ان الاکلاک لا یستلزم انفسار
 بل کیفی انهم و من الاکلاک به و کسولهم فبجوده ان یکن المراد ان
 علی ممکن فهو کثرت فی حقه یعنی ان الوجود و الاکلاک فی ما نظر
 الی الوجود الواجب و جبهه الوجود و انما انکشاف و کذا فی العلم

قول و فی عامه الاظاک و فی علم اخر خارج کبریه است تمام کجای از حق
 و از انعام و در کتب طاعت از انعام علی مسلم انعامه و غیره
 و هائی بینه و النار و جودان الاکان و کجود و ان کمره و ناکره
 و در کمال المعرفه و انما خلقنا آدم و ابجد و نواقصه آدم و حواء و کثرت
 ابجد و الا آیات انعامه و فی اعدیه و ما شمل اعدت الفریق و اعدت
 و کافرین از الا ضرره و فی اعدیه و ان انعامه و ان حور و من مشمل
 قوله تعالی تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون حسابا
 الارض و الا فساد و اقلنا و جعلنا و الا انهم لو سلم فقط آدم و
 بنی سالدن من المعارفه قالوا لو کانت اسود و من الاکان لما عباد
 فلک اهل الجنة بقول تعالی انکما و انکم کن الا انهم باطل بقول تعالی
 علی شئ و انک الا و جبهه فکذا الا انهم قلنا لا خفاء فی ان لا یکن
 و و انهم کل الی و جبهه و انما المراد بالمراد بان انهم من شئ جیه
 ببطله و فلک بان فی الاکلاک بحقه علی ان الاکلاک لا یستلزم انفسار
 بل کیفی انهم و من الاکلاک به و کسولهم فبجوده ان یکن المراد ان
 علی ممکن فهو کثرت فی حقه یعنی ان الوجود و الاکلاک فی ما نظر
 الی الوجود الواجب و جبهه الوجود و انما انکشاف و کذا فی العلم

قول و فی عامه الاظاک و فی علم اخر خارج کبریه است تمام کجای از حق
 و از انعام و در کتب طاعت از انعام علی مسلم انعامه و غیره
 و هائی بینه و النار و جودان الاکان و کجود و ان کمره و ناکره
 و در کمال المعرفه و انما خلقنا آدم و ابجد و نواقصه آدم و حواء و کثرت
 ابجد و الا آیات انعامه و فی اعدیه و ما شمل اعدت الفریق و اعدت
 و کافرین از الا ضرره و فی اعدیه و ان انعامه و ان حور و من مشمل
 قوله تعالی تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون حسابا
 الارض و الا فساد و اقلنا و جعلنا و الا انهم لو سلم فقط آدم و
 بنی سالدن من المعارفه قالوا لو کانت اسود و من الاکان لما عباد
 فلک اهل الجنة بقول تعالی انکما و انکم کن الا انهم باطل بقول تعالی
 علی شئ و انک الا و جبهه فکذا الا انهم قلنا لا خفاء فی ان لا یکن
 و و انهم کل الی و جبهه و انما المراد بالمراد بان انهم من شئ جیه
 ببطله و فلک بان فی الاکلاک بحقه علی ان الاکلاک لا یستلزم انفسار
 بل کیفی انهم و من الاکلاک به و کسولهم فبجوده ان یکن المراد ان
 علی ممکن فهو کثرت فی حقه یعنی ان الوجود و الاکلاک فی ما نظر
 الی الوجود الواجب و جبهه الوجود و انما انکشاف و کذا فی العلم

[illegible]

اى و استلن لا يطرو عليها عدم ستر لقوله تعالى في حق الفارقين ^{فان} ظاهرين
 فبما ايدوا واما قبل من انهما تسكنا ولو لم نطه تحمقا لقوله تعالى
 كل شئ بائك الا وجهه فلا ياتي في البقاء بهذا المعنى على انك قد عرفت
 انه لا دلالة في الآية على الفناء وذهب الجيسه الى انهما تقفان وافتى اليهما
 وهو قول مخالف للكتاب السنة والاجماع وليس عليه شبهة فضلا عن
 والكتب قد اختلفت الروايات فيما فروى ابن عمر عن ابن مسعود
 بالمدى قل النفس بغير حق وقد في الحديث وانما اقرع الجف وحوكل
 مال التيم وعقوب الوالدين المسلمين والاحاديث الحرم ورد ابو هريرة قال
 على رضى الله عنه السرة وشرب الخمر قيل كل كان مفسدة مثل فسدة شئ
 مما ذكرنا واكثر منه قيل كل ما لم تعد عليه الشان بمخصوصه وقيل كل معصية
 امر عليها العبد فحى كبره وكل ما يستغفر ضاغي مغفرة وقال صاحب الكفاية
 والحق انها اسما اضافيان لا يعرفان بذاتهما فكل معصية اضيفت الى
 ما فوقها فى مغفرة وان اضيفت الى ما دونها فى كبره والكبره المطلقة
 هى الكفر اذ لا ذنب اكبر منه وبالمثل المراد منها ان الكبره التى هى غير الكفر
 لا يخرج العبد المؤمن من الايمان لكان لبقاء المقصد الذى لا يفسد
 به حقيقة الايمان خلافا للمعتزلة حيث زعموا ان مرتكب الكبره يفسد
 بمومن ولا كافرون اذ هو المستتر بين المترئين من اهل الن

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

والاحاديث في هذا المعنى كثيرة والمقصود من هذا ما يصفه العلماء الكبار
 انقرة في النوبة وتسكو الوجوه من الاول الايات والاحاديث الواردة
 في وجوب العصاة والوجوب انما على تقدير مجموعها انما يدل على الوجوب
 ومن الوجوب وقد كثرت النصوص في العقوبه خصوص في باب العقوبه
 عمومات الوجوه من بعض ان الحلف في الوجوه من غير نفي من العقوبه
 والمحققون على خلافه كيف هو يدل القول وقد قال الله تعالى يا ايها
 القول لدى الثاني ان الذنب اذا علم انه لا يعاقب على ذنبه كان ذلك
 تقرير على الذنب واذا علم الغير عليه وهذا في حكمه ارسال المرسل
 ان مجرد اذ العقول لا يوجب ثمن عدم العقاب فضلا عن العقوبه
 والعوامات الواردة في الوجوه المقررة بنجائين التمهيد من جانب الوجوه
 بالنسبة الى كل واحد وكل من يزاها يجوز العقاب على الصغيرة سواء
 اجتنب كلها الكيس أو اذ لم يجرها سمحت قوله تعالى ويغفر ما دون ذلك
 لمن اشار وقوله تعالى لا تعذر صغيره ولا كبيره الا احضرها والاحاديث
 انما يكون للسؤال والحمازة الى غير ذلك من الايات والاحاديث
 وذهب بعض المعترضين الى انه اذا اجتنب الكيس لم يجز تعذيبه لا بمحض
 يمتحنا بل بمعنى انه لا يجوز ان يقع قيام الاولة السمعية على ذلك
 كقول تعالى ان تجنبوا الكيس بايمانهم عن غير محكم سياكم وجوب

والاحاديث في هذا المعنى كثيرة والمقصود من هذا ما يصفه العلماء الكبار
 انقرة في النوبة وتسكو الوجوه من الاول الايات والاحاديث الواردة
 في وجوب العصاة والوجوب انما على تقدير مجموعها انما يدل على الوجوب
 ومن الوجوب وقد كثرت النصوص في العقوبه خصوص في باب العقوبه
 عمومات الوجوه من بعض ان الحلف في الوجوه من غير نفي من العقوبه
 والمحققون على خلافه كيف هو يدل القول وقد قال الله تعالى يا ايها
 القول لدى الثاني ان الذنب اذا علم انه لا يعاقب على ذنبه كان ذلك
 تقرير على الذنب واذا علم الغير عليه وهذا في حكمه ارسال المرسل
 ان مجرد اذ العقول لا يوجب ثمن عدم العقاب فضلا عن العقوبه
 والعوامات الواردة في الوجوه المقررة بنجائين التمهيد من جانب الوجوه
 بالنسبة الى كل واحد وكل من يزاها يجوز العقاب على الصغيرة سواء
 اجتنب كلها الكيس أو اذ لم يجرها سمحت قوله تعالى ويغفر ما دون ذلك
 لمن اشار وقوله تعالى لا تعذر صغيره ولا كبيره الا احضرها والاحاديث
 انما يكون للسؤال والحمازة الى غير ذلك من الايات والاحاديث
 وذهب بعض المعترضين الى انه اذا اجتنب الكيس لم يجز تعذيبه لا بمحض
 يمتحنا بل بمعنى انه لا يجوز ان يقع قيام الاولة السمعية على ذلك
 كقول تعالى ان تجنبوا الكيس بايمانهم عن غير محكم سياكم وجوب

واجب بان الكبيرة المطلقة هي الكفر لانه الكمال وحين الاسم بالنظر
 النزاع الكفر وان كان الص باثوا واحدة في الكلمة وكل افراد القاتلة
 انما طبعين على ما تمد من قاعده ان مقابله جميع ما يقع يقضيه بقسام اللاحق
 بالاحاد وكذا قول رب القوم وراهم ولبسوا ثيابهم والعقوص الكبيدة
 هذا ذكر في اسمين الاله فادارة يعلم ان ترك المواخذة على الذنب يعلق
 عليه لفظ القوم ليعلق عليه لفظ المقررة وليعلق به قوله اخذوا منكم
 حيا استعلا ولا مستحلا كقوله ما فيه من التكذيب المتأني للتعليق
 وبهذا يؤول النصوص الواردة على تكملة الحياة في النار وعلى سلب
 اسم الايمان عنهم والشفاعة ثابتة للسبل والاشهاد في حق
 احبب الكبار والمستغفرين من الاشهاد خلافا للمقررة وقد ائتمنى على
 ما سبق من جواز الصف والمغفرة دون الشفاعة في الشفاعة او
 وعندهم لما لم يجبه لم تجزيت قوله تعالى ولا تقف لذين كفروا ولو كانوا من
 المؤمنين والمؤمنات وقوله تعالى فما تقسم شفاعتنا الشافعين فان اسلوب هذا
 الكلام يدل على ثبوت الشفاعة في احواله والا لما كان معنى انفسبا على
 الكافرين هذا القصد في جميع عالم ومحقق باسمه لان مثل
 هذا المقام يقتضي ان يؤتمروا بما يخصهم بالاعليم وغيرهم ليس
 المراد ان يلقين الحكماء الكافرين على انهم عماد حنيفة وعيسى

وذهب جمهور المتصدين إلى أنه لا تصديق بالقلب كما لا تراضة بالبرهان والحكم
في الدنيا لما ان تصديق القلب امر بالبن للبدن من علالة فوج صدق بقايد
يقرب اليه فهو من عند المدوان لم يكن هو متاني احكام الدنيا ومن اقرب اليه
ولم يصدق بقايد المناق في العكس فذا هو اختيار الشيخ ابى منصور ^{عنه} مصلحتا
انك قال المدتالي او لك كتب في قلوبهم الايمان وقال المدتالي في قلبه
مطلون بالايمان وقال المدتالي في قلبه ^{في} دخل الايمان في قلوبكم قال النبي ^{صلى الله عليه وسلم} علم
ثبت قلبي على ربك قال عمر السادة حين قيل ان قال ^{في} الله الله الله ^{في} شققت
قلبي فان قلت نعم الايمان هو التصديق لكن اهل الملة لا يعرفون منه التصديق
باللسان والنبي ^{صلى الله عليه وسلم} هو صاحب برهان وكانوا يتصدقون من المؤمنين بكلمة الاشادة وكلمون
بما يدين من غير استفسار مما في قلبه قلت ^{في} فخالف ان العزني التصديق ^{في} القلب
حق لو فرضنا عدم وضع لفظ التصديق الحق او وضعه في موضع ^{في} قلبي لم يحكم
احد من اهل الملة ^{في} ان لا يفتوا بكلمة موقوت صدق قلبي ^{في} من غير من
ولما راجع في الايمان من بعض المقرين باللسان ان الله قد ناسى ^{في} حال
بالمد واليد والآخر راجع ^{في} من قال المدتالي وقال ^{في} طوطب ^{في} تامل لم تؤنوا
ولكن قولوا اسئلوا ما أقرب اللسان وحده فقلت ان في ^{في} النبي ^{صلى الله عليه وسلم} ثمة انه ^{في} علي
احكام الايمان ظاهر وانما التراضي في كونه موثقا بما يدين من المدتالي ^{في} قلبي ^{في} من
كانوا يحكمون بالايمان ^{في} من تكلم بكلمة الاشادة وكانوا يحكمون بكلمة المناق فضل على انه لا يكتفي

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

الشقي من عات في الكفر فهو ذابله مناولان كان طول عمره على التصديق
 واما على ما اشير اليه بقوله تعالى في حق الياسين وكان من الكافرين وبقوله
 ثم ان سيد من معدني بطن امره واشقي من شقي في بطن امه اشالي الى ابطال
 ذلك بقوله وافسيد قد شقي بان يتر بعد الايمان فهو ذابله من كذب
 واشقي قد يسعد بان يؤمن بعد الكفر والتغير يكون على السعادة لا
 في سخطه دون الاسعاد والاشقاؤهم هو كمن صفات الله تعالى
 لانه الاسعاد تكون في السعادة والاشقاؤهم يكون في الشقاوة ولا تغير على الله
 على صفاته لما مر من ان القديم لا يكون محلا للحوادث والحق لا يتغير
 في الحقيقة ان اراد بالايان والاشقاؤهم هو كمن صفات الله تعالى
 وان اراد به ما يترب عليه النجاة والشرع فهو شية الله تعالى لا قطع بمصوله
 في الماضي فمن قطع بمصوله اراد الاول ومن فوض الى الشية اراد الثاني
 واما سلك الدليل جمع رسول على فعل من المراته وهي سقاؤه بين
 روى الباب من خليفته ليس بها علم فهاضت عنه وقولهم من
 مصرا الى الدنيا والافرة وقد عرفت معنى الرسول النبي في هذه الكتاب حكمة
 من ساقه وعاقبة حميدة وفي هذا الاشارة الى ان المراسل واجب لا معنى له
 والله تعالى بل معنى ان قضية الحكمة تصحبه لما فيه من الحكم الصالح وليس
 بمتبع كما زعمت السنينة والبراهمة ولا يمكن يستوي طرفاه كما

في قوله تعالى في حق الياسين وكان من الكافرين
 في قوله تعالى ثم ان سيد من معدني بطن امره واشقي من شقي في بطن امه اشالي الى ابطال
 في قوله تعالى ذلك بقوله وافسيد قد شقي بان يتر بعد الايمان فهو ذابله من كذب
 في قوله تعالى واشقي قد يسعد بان يؤمن بعد الكفر والتغير يكون على السعادة لا في سخطه

في قوله تعالى في حق الياسين وكان من الكافرين
 في قوله تعالى ثم ان سيد من معدني بطن امره واشقي من شقي في بطن امه اشالي الى ابطال
 في قوله تعالى ذلك بقوله وافسيد قد شقي بان يتر بعد الايمان فهو ذابله من كذب
 في قوله تعالى واشقي قد يسعد بان يؤمن بعد الكفر والتغير يكون على السعادة لا في سخطه

في قوله تعالى في حق الياسين وكان من الكافرين
 في قوله تعالى ثم ان سيد من معدني بطن امره واشقي من شقي في بطن امه اشالي الى ابطال
 في قوله تعالى ذلك بقوله وافسيد قد شقي بان يتر بعد الايمان فهو ذابله من كذب
 في قوله تعالى واشقي قد يسعد بان يؤمن بعد الكفر والتغير يكون على السعادة لا في سخطه

في قوله تعالى في حق الياسين وكان من الكافرين
 في قوله تعالى ثم ان سيد من معدني بطن امره واشقي من شقي في بطن امه اشالي الى ابطال
 في قوله تعالى ذلك بقوله وافسيد قد شقي بان يتر بعد الايمان فهو ذابله من كذب
 في قوله تعالى واشقي قد يسعد بان يؤمن بعد الكفر والتغير يكون على السعادة لا في سخطه

في قوله تعالى في حق الياسين وكان من الكافرين

في قوله تعالى في حق الياسين وكان من الكافرين
 في قوله تعالى ثم ان سيد من معدني بطن امره واشقي من شقي في بطن امه اشالي الى ابطال
 في قوله تعالى ذلك بقوله وافسيد قد شقي بان يتر بعد الايمان فهو ذابله من كذب
 في قوله تعالى واشقي قد يسعد بان يؤمن بعد الكفر والتغير يكون على السعادة لا في سخطه

في قوله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا انزلوا من كل ثوب مما انزل عليكم من الثياب وترا ارجلكم واثابكم من فوق
 في قوله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا انزلوا من كل ثوب مما انزل عليكم من الثياب وترا ارجلكم واثابكم من فوق
 في قوله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا انزلوا من كل ثوب مما انزل عليكم من الثياب وترا ارجلكم واثابكم من فوق

والعمل الصالح انه
 سوى ذلك واذا ثبتت نبوته قبحه عليه السلام وكلام الله المنسب عليه
 على انتم اتم انبياء الله
 ثبت انه آخرهم
 فان قيل قد روي في بعض النسخ ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يلبس ثيابا من الحرير
 لان شريعتهم سمحت بهون اليه وحى وعصب الاحكام بل يكون
 خليفة رسول الله
 لانه افضل فاهمه
 على ما روي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ما بين الف والرابعة
 وعشرون الفا وفي رواية مائتا الف واربع وعشرون الفا كما في

ان لا يتقصروا على عدد من التبر ان فقدوا لانه قلبي منهم من
 قصصنا عليكم ومنهم من لم يهتد به عليك ولا يكون في خلد العبد
 ان يدخل فيه من ليس منه
 هو فيهم ان ذكر الله
 جميع الشرائع المذكورة في اصولها لا ينسب اليها الا ما هو في النسخ بالحق
 خصوصا اذا شتم على اخيه او
 ظاهرا للكتاب هو ان بعض الامم يروى في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم

في قوله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا انزلوا من كل ثوب مما انزل عليكم من الثياب

في قوله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا انزلوا من كل ثوب مما انزل عليكم من الثياب
 في قوله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا انزلوا من كل ثوب مما انزل عليكم من الثياب
 في قوله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا انزلوا من كل ثوب مما انزل عليكم من الثياب

في قوله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا انزلوا من كل ثوب مما انزل عليكم من الثياب
 في قوله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا انزلوا من كل ثوب مما انزل عليكم من الثياب
 في قوله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا انزلوا من كل ثوب مما انزل عليكم من الثياب

من قولك فانما يستحق
التمتع بالدار والارض والنفق
والانعام والارواح والنفق
والانعام والارواح والنفق
والانعام والارواح والنفق

من قولك فانما يستحق
التمتع بالدار والارض والنفق
والانعام والارواح والنفق
والانعام والارواح والنفق
والانعام والارواح والنفق

من قولك فانما يستحق
التمتع بالدار والارض والنفق
والانعام والارواح والنفق
والانعام والارواح والنفق
والانعام والارواح والنفق

من قولك فانما يستحق
التمتع بالدار والارض والنفق
والانعام والارواح والنفق
والانعام والارواح والنفق
والانعام والارواح والنفق

من قولك فانما يستحق
التمتع بالدار والارض والنفق
والانعام والارواح والنفق
والانعام والارواح والنفق
والانعام والارواح والنفق

من غير الانبياء وغير النبي من الانبياء بما على ان اسم العبد
خاص في بلده لا يحل الزيادة والتقصان فكذلك ما في ابي بن الحسين
عن الله تعالى انك لا معنى للنبوة والرسالة فحين فاصبح لظنك
تبطل قائمة النبوة والرسالة وفي هذا ما اشار اليه ابن الانبار ومعه
عن الكذب خصوصاً فيما يتعلق بالشرع وتبليغ الاحكام واما طائفة
الامة فليعلموا انهم لا يسمون انفسهم الانبياء وفي مصنفهم عن سائر الانبياء
تقصيصاً وانهم خصوصاً من الانبياء الذين لا يسمون بالانبياء ولا من محمد
الكلاب واليهود وغلطوا في هذا فغلطوا في انسابهم في انسابهم
العقل والاسماء انهم من الانبياء انما اصحابهم فيهم عند جمهور علماء
الجماعة والاتباع ويحوزون بها اتفاق الامم على انفسهم كسيرة طائفة
الامة فيجب ان يكون الحق فيهم هو ان ينسبوا عليه فينبعوا عنه في
كل بعد الوحي وما قبله فلا دليل على اشتقاق صدره والكبير فيجب ان ينسب
الي من جاءه الامانة وحب النبوة والامانة من تباينهم ففوت مصلحة النبوة
والحق من ان يجب انفسهم اكثر لهجات والفقير والصالح والارادة على انفسه
ونعت الشيعة صدره والصغيرة والكبير قبل الوحي وجبهه كغيره ولا خلاف
في انفسه او انفسه انما فعل من الانبياء وهم ما يشكر كبرياءه وصحة ما كان قد لا
بطريق الامم فهو ورواها كان بطريق الامم انفسهم من انفسهم

من قولك فانما يستحق
التمتع بالدار والارض والنفق
والانعام والارواح والنفق
والانعام والارواح والنفق
والانعام والارواح والنفق

من قولك فانما يستحق
التمتع بالدار والارض والنفق
والانعام والارواح والنفق
والانعام والارواح والنفق
والانعام والارواح والنفق

من قولك فانما يستحق
التمتع بالدار والارض والنفق
والانعام والارواح والنفق
والانعام والارواح والنفق
والانعام والارواح والنفق

ان ماكن ولا يحمل على ترك الاولي او كونه قبل البشيرة وتفصيل ذلك
 في كتاب البسوة وافضل الانبياء محمد وعقوله تعالى في محبة آية
 الآية ولا تحسب ان خيرة الله بسبب كما هم في الدين وذلك لان كل
 منهم الذي يتبعونه ولا تسميهم لعل يقولوا ان سبب ولد آدم طاهر
 ضعيف لانه لا يميل على كونها افضل من آدم بل من اولاده والكل
 عباد الله تعالى عامسون باعوا على اهل عليه قوله تعالى لا تتقوا بالقلوب
 وهم ابراهيم ويعقوب وقوله تعالى ايسر تكبرون من عبادة ولا تتقون
 ولا يوصفون بذلك كونه ولا اوفقه في ذلك ونقل اول عليه نقل
 ما روي عن عبد الله بن مسعود عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 قال اليهود والواحد منهم في كتاب كافر ولا يقر بالبعث فليكن
 وتصير في حالهم ان قبل اليس كافر بالمسلمين كان من الملائكة يسيل
 شحمه فتشاهه ثم يقتل ابل كان من الرحمن فخص من امره لكان
 في صفته الملائكة في باب العبادة ورفعة الدرجة وكان جديا واسدا
 منمو لا يضيأ بنيسم شحمه فتشاهه ثم يقتلها واسدا وكان جديا واسدا
 انما كان لم يصير منها كافر ولا كبيرة وقتلها بها انما هو على وجه العبادية
 كما يات في الانبياء على الزلزلة والسمو وكان يعطيان انا من قوله
 انما نحن فرقة فلا تفرق ولا تفرق في قتالهم السحر في وقتله

في كتاب البسوة وافضل الانبياء محمد وعقوله تعالى في محبة آية
 الآية ولا تحسب ان خيرة الله بسبب كما هم في الدين وذلك لان كل
 منهم الذي يتبعونه ولا تسميهم لعل يقولوا ان سبب ولد آدم طاهر
 ضعيف لانه لا يميل على كونها افضل من آدم بل من اولاده والكل
 عباد الله تعالى عامسون باعوا على اهل عليه قوله تعالى لا تتقوا بالقلوب
 وهم ابراهيم ويعقوب وقوله تعالى ايسر تكبرون من عبادة ولا تتقون
 ولا يوصفون بذلك كونه ولا اوفقه في ذلك ونقل اول عليه نقل
 ما روي عن عبد الله بن مسعود عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 قال اليهود والواحد منهم في كتاب كافر ولا يقر بالبعث فليكن
 وتصير في حالهم ان قبل اليس كافر بالمسلمين كان من الملائكة يسيل
 شحمه فتشاهه ثم يقتل ابل كان من الرحمن فخص من امره لكان
 في صفته الملائكة في باب العبادة ورفعة الدرجة وكان جديا واسدا
 منمو لا يضيأ بنيسم شحمه فتشاهه ثم يقتلها واسدا وكان جديا واسدا
 انما كان لم يصير منها كافر ولا كبيرة وقتلها بها انما هو على وجه العبادية
 كما يات في الانبياء على الزلزلة والسمو وكان يعطيان انا من قوله
 انما نحن فرقة فلا تفرق ولا تفرق في قتالهم السحر في وقتله

في كتاب البسوة وافضل الانبياء محمد وعقوله تعالى في محبة آية
 الآية ولا تحسب ان خيرة الله بسبب كما هم في الدين وذلك لان كل
 منهم الذي يتبعونه ولا تسميهم لعل يقولوا ان سبب ولد آدم طاهر
 ضعيف لانه لا يميل على كونها افضل من آدم بل من اولاده والكل
 عباد الله تعالى عامسون باعوا على اهل عليه قوله تعالى لا تتقوا بالقلوب
 وهم ابراهيم ويعقوب وقوله تعالى ايسر تكبرون من عبادة ولا تتقون
 ولا يوصفون بذلك كونه ولا اوفقه في ذلك ونقل اول عليه نقل
 ما روي عن عبد الله بن مسعود عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 قال اليهود والواحد منهم في كتاب كافر ولا يقر بالبعث فليكن
 وتصير في حالهم ان قبل اليس كافر بالمسلمين كان من الملائكة يسيل
 شحمه فتشاهه ثم يقتل ابل كان من الرحمن فخص من امره لكان
 في صفته الملائكة في باب العبادة ورفعة الدرجة وكان جديا واسدا
 منمو لا يضيأ بنيسم شحمه فتشاهه ثم يقتلها واسدا وكان جديا واسدا
 انما كان لم يصير منها كافر ولا كبيرة وقتلها بها انما هو على وجه العبادية
 كما يات في الانبياء على الزلزلة والسمو وكان يعطيان انا من قوله
 انما نحن فرقة فلا تفرق ولا تفرق في قتالهم السحر في وقتله

في كتاب البسوة وافضل الانبياء محمد وعقوله تعالى في محبة آية
 الآية ولا تحسب ان خيرة الله بسبب كما هم في الدين وذلك لان كل
 منهم الذي يتبعونه ولا تسميهم لعل يقولوا ان سبب ولد آدم طاهر
 ضعيف لانه لا يميل على كونها افضل من آدم بل من اولاده والكل
 عباد الله تعالى عامسون باعوا على اهل عليه قوله تعالى لا تتقوا بالقلوب
 وهم ابراهيم ويعقوب وقوله تعالى ايسر تكبرون من عبادة ولا تتقون
 ولا يوصفون بذلك كونه ولا اوفقه في ذلك ونقل اول عليه نقل
 ما روي عن عبد الله بن مسعود عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 قال اليهود والواحد منهم في كتاب كافر ولا يقر بالبعث فليكن
 وتصير في حالهم ان قبل اليس كافر بالمسلمين كان من الملائكة يسيل
 شحمه فتشاهه ثم يقتل ابل كان من الرحمن فخص من امره لكان
 في صفته الملائكة في باب العبادة ورفعة الدرجة وكان جديا واسدا
 منمو لا يضيأ بنيسم شحمه فتشاهه ثم يقتلها واسدا وكان جديا واسدا
 انما كان لم يصير منها كافر ولا كبيرة وقتلها بها انما هو على وجه العبادية
 كما يات في الانبياء على الزلزلة والسمو وكان يعطيان انا من قوله
 انما نحن فرقة فلا تفرق ولا تفرق في قتالهم السحر في وقتله

فقط ولا تخفى بان المعري في هذا ما وافر ليس عليه كل الاكاذب والكثرة والواهر
العراج غاية الاكابر لشدة شدة في قدرته وبسبب كسره وقلة ما كان له
الوفاة من ذم ان المعراج في التيقن من كبريت المقدس على النفس والكتاب
وقوله من ما شاء الله تعالى اشارة الى انك سوف تفعل السلف قبله لا بد من قول الله تعالى
قبل ان ذوق العرش قيل ان طرف عالمنا لا سواد وروى في كمال البيت
نقطت بالكتاب للعرج من العرش الى السور مشهور من السور الى العرش
او غير ذلك ما وقع الصحيح انه عارضا به في قوله لا يفسد كماله لا يفسد كماله
بالدقة صفة حسنة يمكن ان يفسد كماله كماله من كمال العرش من الانما
في كماله السموات والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض
فما يكون من الدنيا بيان احوال الصالحين انهم هم الذين هم في الجنة
يكون من الجنة وازيل على حقيقته كماله كماله من كمال العرش من كمال العرش
خصوصا الله لا شريك له ان كانت النفايل احوالها ايضا كماله ان كان في الجنة
من صاحب بيان هو بعد ذوقه في الاعمال والاشياء انما هو في كماله
تفسير البرية والى تفسير بعض حريته في سبقة جودنا في كماله على
نقض المعاد والوفاة من قطع المسألة ليعود في الدنيا لقليلة كماله انما
سليمان عم وهو تصف بن ربيعة على الاشرع في القيس في الراجح والافضل
بعد الساقط وهو الطعام والشرب واللباس من هذا المحاجة

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

مجلس عالی تعلیم و تربیت و وزارت معارف و اوقاف و صنایع مستظرفه

[illegible]

فبايعوا حتى مرت بعلی رضی فقتل بايعا من قيسلوان بن عمر بن قيسلوان بن الجمل
الاتفاق على خلافة ثم استشهد عمر بن الخطاب ثم علي بن الحسين ثم عثمان
وعلي وعبد الرحمن بن عوف وطلحة بن عبيد بن ابي طالب رضي ثم قتل
ثم قسم الى عبد الرحمن بن عوف وخطوكة فانتار عثمان رضي ويا بهج
من الصحابة فبايعوه واقادوا والاوامر واصلوا حلالهم والاعباد وحلوا ارباما
ثم استشهدوا تركوا مملوكا فاجب كيار الساجرين ولا نصار علي رضي
والتمسوا منه قبول خلافة. بانه واما كان فضل اهل بيته واولهم بالخلافة
وما وقع من الخلفاء والامارات لم يكن من غير علي رضي في خلافة بل من غير
في الاجتهاد وما وقع من اختلاف بين الشيعة واول السنة في هذا السنة
ولو ما وصل من الفرقتين المنص في باب الخلافة فاولوا الاسوة والاجبة
الجانبيين فذكر في المجلات والخلافة ثلاثين سنة ثم بعد حكمك
واما ذكره لقوله علم الخلافة بعد ثلاثين سنة ثم يصير بعد ذلك ما خاضوا له
علي رضي اوس ثلثين سنة من وفات رسول الله صلى الله عليه وآله ثم بعد ذلك
خلفا بل ملكا واداره وبنه فشكل ان اهل البيت يعتقدون ان الخلافة كانت
علي رضي الخلافة العباسية وبعض الرواية كعن عبد العزيز بن شاذان
ان الخلافة انما كانت لابي شيواشي من الخلافة ومسيل عن المبيعة
لكون ثلثين سنة وبعد ما قد يكون وقد لا يكون ثم ان علي رضي

[illegible]

[illegible]

خبر واحد الا ان لم يردوا ابو بكر رض مخا به على الا انصار ولم ينكحوا فصار
بمجماع عليه ولم يخالف غيب الا ان خراج وبعض المعزلة ولا يشترط ان يكون
تاشيما او طوية لما ثبت باللائل من خلافة ابي بكر وعمر وثمان رض
انهم لم يكونوا من بني ناعم وان كانوا من بنو شمس فان ريشا عمل ولا لا فغير
كرناته و تاشم بنو عبد المطلب عبد رسول الله فاذ محمد بن عبد الله بن عبد
بن شهم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب
بن فهر بن مالك بن نضر بن كرناته بن خزيمة بن مدركة بن الياس
بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان فالعلوية والعباسية من
بني تاشم لان العباس وابا طالب ابنا عبد المطلب ابو بكر رض فاشي
لانه ابن ابي قحافة بن عثمان بن عامر بن عمر بن تميم بن مرة بن كعب بن
لؤي وكذا عمر رض لانه ابن النخاس بن فضيل بن عبد الغزي بن بلع
بن عبد الله بن قحطون بن اسد بن كعب بن كذا عثمان رض لانه ابن عثمان
بن ابي العاص بن امية بن عبد شمس بن عبد مناف كما يشترط في الامام
ان يكون معصوما كما من الدليل على امامته ابي بكر رض مع عدم
القطع بعصته وايضا لا يشترط الامور الخارج الى الدليل على امامته عدم الاشتراك
فيكون فيه عدم دليل لا يشترط الامور الخارج الى الدليل على امامته لان الاشتراك
الخاصين وغير المعصومين لا ينافي امامته ولا يجوز ان يكون له نائب في العالم

(Faint handwritten Arabic script at the bottom)

[illegible]

انما الممنون انما يكسب حصة مستقلة المعدل مع عدم التوبة والاصلاح فغير
 المعصوم بل ثم ان يكون تالما لا ينفك المعصية ان لا يخلط بالحق في ايام
 الذنوب مع جفاء قدسية واختياره وبقا معنى قولهم في اللطف من المعدل
 يحل على فعل الجبر ويزجره عن الشرع بقاد الاغتياار تحقيقا لا ابتداء
 وتعد افعال الشيعاء لو تصور الماتريدي روح المعصية فمطلو الخلة وبسنة
 يطرئها قول من قال انما غاصت في نفس شخص اوفى به يتبعه بسيما
 صدور الذنب عن كيف ولو كان الذنب مستغلا مع تكليفه بترك
 الذنب ولما كان شيا عليه ولا ان يكون افضل من اهل زمانه
 لان المساوي في الفضيلة بل المفضل الاقل علما او علما كان ان
 بمصالح الامة ومفاسدها فالحق على التقيا هو اوجبها خصوصا اذا كان
 نصب المفضل او وقع للشعب والبدعي من اشارة الفتنة ولما جعل عرض
 الامة شورى بين المستمع القطع بان اسم افضل من بعض مقبل
 كيف يصح جعل الامة شورى بين المستمع ان لا يجوز نصب الامين
 في زمان واحد فمنا غير الخوازمي من نصب الامين مستقلين بحج المصالح
 كل منها على الانفراد لا يزم في ذلك من اشتغال احكام متفاد فلو انما
 اشورى فاكل بنزلة الامام واحد وليشقط ان يكون من اهل الوكالة
 المطابقة الكاملة هي سداد اذكر ما قلنا بالانفاذ والامانة والاعتراف

١١٣
 شي من الخط

انما الممنون انما يكسب حصة مستقلة المعدل مع عدم التوبة والاصلاح فغير المعصوم بل ثم ان يكون تالما لا ينفك المعصية ان لا يخلط بالحق في ايام الذنوب مع جفاء قدسية واختياره وبقا معنى قولهم في اللطف من المعدل يحل على فعل الجبر ويزجره عن الشرع بقاد الاغتياار تحقيقا لا ابتداء وتعد افعال الشيعاء لو تصور الماتريدي روح المعصية فمطلو الخلة وبسنة يطرئها قول من قال انما غاصت في نفس شخص اوفى به يتبعه بسيما صدور الذنب عن كيف ولو كان الذنب مستغلا مع تكليفه بترك الذنب ولما كان شيا عليه ولا ان يكون افضل من اهل زمانه لان المساوي في الفضيلة بل المفضل الاقل علما او علما كان ان بمصالح الامة ومفاسدها فالحق على التقيا هو اوجبها خصوصا اذا كان نصب المفضل او وقع للشعب والبدعي من اشارة الفتنة ولما جعل عرض الامة شورى بين المستمع القطع بان اسم افضل من بعض مقبل كيف يصح جعل الامة شورى بين المستمع ان لا يجوز نصب الامين في زمان واحد فمنا غير الخوازمي من نصب الامين مستقلين بحج المصالح كل منها على الانفراد لا يزم في ذلك من اشتغال احكام متفاد فلو انما اشورى فاكل بنزلة الامام واحد وليشقط ان يكون من اهل الوكالة المطابقة الكاملة هي سداد اذكر ما قلنا بالانفاذ والامانة والاعتراف

انما الممنون انما يكسب حصة مستقلة المعدل مع عدم التوبة والاصلاح فغير المعصوم بل ثم ان يكون تالما لا ينفك المعصية ان لا يخلط بالحق في ايام الذنوب مع جفاء قدسية واختياره وبقا معنى قولهم في اللطف من المعدل يحل على فعل الجبر ويزجره عن الشرع بقاد الاغتياار تحقيقا لا ابتداء وتعد افعال الشيعاء لو تصور الماتريدي روح المعصية فمطلو الخلة وبسنة يطرئها قول من قال انما غاصت في نفس شخص اوفى به يتبعه بسيما صدور الذنب عن كيف ولو كان الذنب مستغلا مع تكليفه بترك الذنب ولما كان شيا عليه ولا ان يكون افضل من اهل زمانه لان المساوي في الفضيلة بل المفضل الاقل علما او علما كان ان بمصالح الامة ومفاسدها فالحق على التقيا هو اوجبها خصوصا اذا كان نصب المفضل او وقع للشعب والبدعي من اشارة الفتنة ولما جعل عرض الامة شورى بين المستمع القطع بان اسم افضل من بعض مقبل كيف يصح جعل الامة شورى بين المستمع ان لا يجوز نصب الامين في زمان واحد فمنا غير الخوازمي من نصب الامين مستقلين بحج المصالح كل منها على الانفراد لا يزم في ذلك من اشتغال احكام متفاد فلو انما اشورى فاكل بنزلة الامام واحد وليشقط ان يكون من اهل الوكالة المطابقة الكاملة هي سداد اذكر ما قلنا بالانفاذ والامانة والاعتراف

۱- قوت و تندرستی
 ۲- سلامتی و ایمنی
 ۳- شادی و خوشحالی
 ۴- ثروت و مال
 ۵- علم و دانش
 ۶- احترام و منزلت
 ۷- رفاه و آسایش
 ۸- دوستی و محبت
 ۹- آرامش و صلح
 ۱۰- عزت و شوکت

على المؤمنين بسلامة العبد فخل بخدمته لولا استحقاقه في الدنيا من الناس
فانصرفت من قبله في العبد والجنون فقام من من تدير الاسود والقصير
في مصالح الجهد ومساكنه اى الكمال القصير في امور المسلمين فوجوه
وورثة ومعونته باس وشوكة قادر على ابله ودره وكفاية وشجاعة

على تنفيذ الأحكام حفظ حدود دولة الإسلام وانصاف
المظلوم من الظالم وان لا يخلل هذه الامور على المفروض من نصب
الامام ولا يتغير الى الاما جبال الفسق اى الخروج من طاعة الله تعالى
والمجد اى الظلم على عباد الله تعالى فلا قدر الفسق والتفسر بالمخرج من الملة
والله ارا عبد الخلفاء الراشدين وانما سلفت كانوا يتقارون لهم بغير من يخرج
والاعيان بآذانهم لا يرون الخروج عليهم لان العصية ليست بغير طاعة
استدرا فبقا اولى ومن الشافعى يح من الامام فيفسد الفسق والمجد
وكذا اكل قاضي ومير واول السلسلة من الفاسق ليس من اهل الولاية
عند الشافعى يح لانه لا ينظر لنفسه كيف ينظر لغيره وعند ابى حنيفة يخرج من
اهل الولاية متى يصح هلاب الفاسق تزويج ابنته الصغيرة وامسها في كتب
الشافعية من الفاسق ينزل بالفسق بخلاف الامام وانما فرق ان
في الفسق وجوب نصب غيره ومثارة الفتنه سدا لئلا يشركه بخلاف الفاسق
وتى رواية النوادر من العلماء الثلاثة انه لا يخرج قضاء الفاسق وقطال

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

وقال بعض المشايخ ان فطر القاسم لبسته الصحيح ولو قلده بعد غسل
 بالفسق كان القلدة مستعمل على حد آخر فيفسق فصاروا يفتنون في
 وصوله الى اعداءه في فطره فصاروا يفتنون في فطره فصاروا يفتنون في فطره
 بالمرشوة لا يصير فاضيا والقصي لا ينفذ فصاروا يفتنون في فطره
 وفاجروا فصاروا يفتنون في فطره وفاجروا فصاروا يفتنون في فطره
 والفسقة وانما المهور والبيع من غير شك وانما من نفس الفطر من
 الصلوة خلف المتيقن محمول على الكربة ان الكلا في كراية الصلوة خلفه
 كالفاسق والمتيقن بانها انما هي نفس او الصلوة على وجه الكربة انما هي
 فيه فلا كلام في عدم جواز الصلوة خلفه في المشرقة وان جازها في غير ذلك
 لم يخرج من ان الصلوة خلفه لان شرط الامانة عن عدم الكفر لا وجه
 الايمان في تنقيبه بينه والامانة لا عمل جليل ولا على كل بوفاء
 انما على الايمان والاجماع وقوله لم يفتن في الصلوة على من مات من
 ابن ابي عمير قال انما في المسائل انما هي من فروع الفقه فلا وجه
 ليراد في اصول الكلام وان كان على فقهه ذلك واجب ونها
 من الاصول فيمسح مسائل الفقه في ذلك فصاروا يفتنون في فطره
 من سبب ان الفقهات والاصناف والامانة والصلوة والصلوة على
 قانون بل الكلام في كل ما لا يفتن في فطره والامانة والصلوة على فطره

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

[A small fragment of handwritten Arabic script from another page or document.]

عقود و عقود
مجلس شورای اسلامی
کتابخانه ملی ایران

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

لبعض من اهل القبلة فلما انزل عليهم من احوال الناس في مساجدهم
وبعضهم اطلق الاذن عليه لما انزلهم من احوالهم وانشاءهم
والاذن على من قتل او امر به او اجاز موصي به واثنى ان رضا يزيد
بفضل الحسين رض واستيلاءه بذلك واثباته اهل بيت النبي عم
قوات معناه وان كان تفاصيل احاد افقوا به فتوقف في شأنه بل
في ايمانه لغته الدرية وعلى انصاره واعوانه وفشدها بحجة العشرة
الذين بشرهم بنبي صلعم حيث قال عمر ابو بكر في الجنة وعمر في الجنة
وعثمان في الجنة وعلي في الجنة وطلحة في الجنة وزبير في الجنة وعبد الرحمن
في الجنة وسعد بن ابى وقاص في الجنة وسعيد بن زيد في الجنة وابو سعيد
ابن الجراح في الجنة وكذا انشد باجنحة فاعلمته والحسين في الجنة
في الحديث الصحيح ان فاعلمته سيدة نساء اهل الجنة وان الحسين والحسين
سيد شباب اهل الجنة وسائر الصحابة لا يذكر ان الانجيبي في حجة
نعم اكثر ما يرى في غيرهم من المؤمنين ولا نشهد باجنحة والنساء
بعينه بل نشهد بان المؤمنين من اهل الجنة والكافرين من اهل
النار ونرى الاسم على الخفيين في السفر والحضر لان
كان زيادة على الكتاب لكنه بالجزء المشهور وسئل عن علي بن
ابى طالب من السج على اثنين فقال جعل رسول الله فينا ام ولسا لينا لسا

۱۷۲
 ۱۷۱
 ۱۷۰
 ۱۶۹
 ۱۶۸
 ۱۶۷
 ۱۶۶
 ۱۶۵
 ۱۶۴
 ۱۶۳
 ۱۶۲
 ۱۶۱
 ۱۶۰
 ۱۵۹
 ۱۵۸
 ۱۵۷
 ۱۵۶
 ۱۵۵
 ۱۵۴
 ۱۵۳
 ۱۵۲
 ۱۵۱
 ۱۵۰
 ۱۴۹
 ۱۴۸
 ۱۴۷
 ۱۴۶
 ۱۴۵
 ۱۴۴
 ۱۴۳
 ۱۴۲
 ۱۴۱
 ۱۴۰
 ۱۳۹
 ۱۳۸
 ۱۳۷
 ۱۳۶
 ۱۳۵
 ۱۳۴
 ۱۳۳
 ۱۳۲
 ۱۳۱
 ۱۳۰
 ۱۲۹
 ۱۲۸
 ۱۲۷
 ۱۲۶
 ۱۲۵
 ۱۲۴
 ۱۲۳
 ۱۲۲
 ۱۲۱
 ۱۲۰
 ۱۱۹
 ۱۱۸
 ۱۱۷
 ۱۱۶
 ۱۱۵
 ۱۱۴
 ۱۱۳
 ۱۱۲
 ۱۱۱
 ۱۱۰
 ۱۰۹
 ۱۰۸
 ۱۰۷
 ۱۰۶
 ۱۰۵
 ۱۰۴
 ۱۰۳
 ۱۰۲
 ۱۰۱
 ۱۰۰
 ۹۹
 ۹۸
 ۹۷
 ۹۶
 ۹۵
 ۹۴
 ۹۳
 ۹۲
 ۹۱
 ۹۰
 ۸۹
 ۸۸
 ۸۷
 ۸۶
 ۸۵
 ۸۴
 ۸۳
 ۸۲
 ۸۱
 ۸۰
 ۷۹
 ۷۸
 ۷۷
 ۷۶
 ۷۵
 ۷۴
 ۷۳
 ۷۲
 ۷۱
 ۷۰
 ۶۹
 ۶۸
 ۶۷
 ۶۶
 ۶۵
 ۶۴
 ۶۳
 ۶۲
 ۶۱
 ۶۰
 ۵۹
 ۵۸
 ۵۷
 ۵۶
 ۵۵
 ۵۴
 ۵۳
 ۵۲
 ۵۱
 ۵۰
 ۴۹
 ۴۸
 ۴۷
 ۴۶
 ۴۵
 ۴۴
 ۴۳
 ۴۲
 ۴۱
 ۴۰
 ۳۹
 ۳۸
 ۳۷
 ۳۶
 ۳۵
 ۳۴
 ۳۳
 ۳۲
 ۳۱
 ۳۰
 ۲۹
 ۲۸
 ۲۷
 ۲۶
 ۲۵
 ۲۴
 ۲۳
 ۲۲
 ۲۱
 ۲۰
 ۱۹
 ۱۸
 ۱۷
 ۱۶
 ۱۵
 ۱۴
 ۱۳
 ۱۲
 ۱۱
 ۱۰
 ۹
 ۸
 ۷
 ۶
 ۵
 ۴
 ۳
 ۲
 ۱

[illegible][illegible]

الان فضل
الله وانه قد علمه في كل حال
فمن فعل الخير فله اجره ومن فعل الشر فله عقابه
وكان الله على كل شيء شهيدا

[illegible]

بمفروقة واما ما ذهب اليه بعض المحققين من ان النصوص مفروقة على ما مر
ومع ذلك فينا اشارات خفية الى توافق تنكشف على باباب السكوك يمكن
التحقيق منها بين النواهي المرادة فموس كمال الايمان ومحض الظن
وهذا النصوص بان ينكر الاحكام التي دلت عليها النصوص القطعية
من الكتاب والسنن كمنع الاجساد مثلاً كقولنا كمنع باجر كمنع كقولنا
فمن قذف عايشة رضى بالزنا كفر واستحلال المعصية صغيرة كانت
او كبيرة وكفر اذا ثبت كونها محصية بديل قطعي وقوله عز ذلك ما سبق فلا تنافي
بما كلفوا الا تنادى على الاشياء ككفر لان ذلك من الامارات التكوينية وعلى ما مر
يتفرع ما ذكر في الفتاوى من ان اذا احتل الحرام حلالاً فلا نكبة حرمة بعينه وقد
بديل قطعي يكفر والا فلا بان يكون حرمة لغو او ثبت بديل قطعي بغير
بين الحرام بعينه ولغو فقال من استحل حراماً وقد علم ان دين النبي محمد
كمنع ذوى الحرام او شرب الخمر او اكل الميتة اقله من غير مفروقة
فكافر وفعل هذه الاشياء بدون الاستحلال نفس ومن استحل شرب الخمر
الى ان يسكر كفر واما لو قال حرام هذا حلال لتدريج الاستلحاق بحكم
الجهل لا يكفر ولو علم ان لا يكون الخمر حراماً ولا يكون صوم رمضان
مباحاً على الكافر لم يفرق ما اذا انتهى ان لا يحرم الزنا او قتل النفس لغير
حق فانه يكفر لان حرمة هذا ثابتة في جميع الاديان وما في ذلك من اراد

۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

الله عز وجل عن الحكمة فقد افاض الله على ابياس الحكمة وذا جليل من سيرة الحكمة
 الامام ابي اسحق بن عمار في كتابه الجليل في سيرة ابي اسحق بن عمار في كتابه الجليل في سيرة ابي اسحق بن عمار
 ان الله عز وجل افاض على ابي اسحق بن عمار الحكمة وذا جليل من سيرة الحكمة
 بالله اليقين جلا في سيرة ابياس من سيرة ابياس وذا جليل من سيرة الحكمة
 لو تم به ان لا يكون في من الانبياء على قصد اشتغاف او عداوة فكلوا الحكمة
 على وجه العناي من الحكمة بالهفوف وذا جليل من سيرة الحكمة
 مسائل في الحكمة وذا جليل من سيرة الحكمة وذا جليل من سيرة الحكمة
 ان الله عز وجل افاض على ابي اسحق بن عمار الحكمة وذا جليل من سيرة الحكمة
 افاض الله عز وجل على ابي اسحق بن عمار الحكمة وذا جليل من سيرة الحكمة
 الحق بالهفوف وذا جليل من سيرة الحكمة وذا جليل من سيرة الحكمة
 من الله عز وجل ان لا يكون في من الانبياء على قصد اشتغاف او عداوة فكلوا الحكمة
 من الله عز وجل ان لا يكون في من الانبياء على قصد اشتغاف او عداوة فكلوا الحكمة
 يكون في من الانبياء على قصد اشتغاف او عداوة فكلوا الحكمة
 الحق بالهفوف وذا جليل من سيرة الحكمة وذا جليل من سيرة الحكمة
 افاض الله عز وجل على ابي اسحق بن عمار الحكمة وذا جليل من سيرة الحكمة
 ان الله عز وجل افاض على ابي اسحق بن عمار الحكمة وذا جليل من سيرة الحكمة

[illegible][illegible]

[illegible]

والله اعلم بالصواب قال احمد الشافعي رحمه الله تعالى وما اخبر به النبي محمد من ان
الساعة اى من ولدها ما خرج من الدنيا اى اى حادها لا ارض ولا عرش ولا حصى
وزل عيسى عليه السلام وطلع الشمس من مخرجها فتعقبت الايام الساعات من
الاصاوق قال مالك بن انس الفهري رحمه الله تعالى علم علينا ان من ترك الفلان لم يترك الفلانة
ترك لاساق قال مالك بن انس رحمه الله تعالى من ترك الفلانة والرجال والرجال والرجال
اشمس من غير ما تركه من اى من يجره يابحى واجرى وثمة خسر وخسر في الفلانة
بالنفس خسر في الفلانة تركه في كل من لم يترك الفلانة من الناس الى عرشهم في الفلانة
الصالح في الفلانة تركه في الفلانة تركه في الفلانة تركه في الفلانة تركه في الفلانة
فطلب من كتب التفسير والتواريخ والفتاوى في الفلانة والاشوات والاصنية
والفروية في الفلانة وقد سبب بوزيب بعض الاشوات والفتاوى الى ان كل عجم
في السائل شرعية الفروية التي لا تعلق فيها مصيب في الفلانة تركه في الفلانة تركه في الفلانة
ان الله تعالى في كل ما حوله كما سمعنا ان الله تعالى في السائل في الفلانة تركه في الفلانة تركه في الفلانة
القام ان الله تعالى في الفلانة تركه في الفلانة تركه في الفلانة تركه في الفلانة تركه في الفلانة
ان يكون في الفلانة تركه في الفلانة تركه في الفلانة تركه في الفلانة تركه في الفلانة
حاشا ان الله تعالى في الفلانة تركه في الفلانة تركه في الفلانة تركه في الفلانة تركه في الفلانة
غير كلف باصا به مخصوصه وخفاء فذلك كان الخطي معذوبا بل باجر اعطاه
على بن الحنفية في ان الخطي لم يتركه في الفلانة تركه في الفلانة تركه في الفلانة تركه في الفلانة تركه في الفلانة

[illegible][illegible]

